

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - جاء في الخبر أن هذه الآية لما نزلت نزل معها اثنا عشر ألف ملك .
وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تنبئ الأرحام إلا الله ولا يعلم ما في غد إلا الله ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله " . وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت : من زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ »^(١) . ومفاتيح جمع مفتاح ، هذه اللغة الفصيحة . ويقال : مفتاح ويجمع مفاتيح . وهذه قراءة ابن السميع « مفاتيح » . والمفتح عبارة عن كل ما يفتح فلان ، محسوسا كان كالفصل على البيت أو معقولا كالنظر . وروى ابن ماجه في سننه وأبو حاتم البستي في صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن من الناس مفاتيح خير مغاليق للشر وإن من الناس مفاتيح للشر مغاليق لخير فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه وويل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه " . وهو في الآية استعارة عن التوصل إلى الغيوب كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى الغيب عن الإنسان ؛

ولذلك قال بعضهم : هو مأخوذ من قول الناس افتح على كذا ؛ أى أعطنى أو علمنى ما أتوصل إليه به . فآله تعالى عنده علم الغيب ، ويده الطرق الموصلة إليه ، لا يملكها إلا هو ، فمن شاء أطلعه عليها أطلعه ، ومن شاء حجبها عنها حجبها . ولا يكون ذلك من إفاضة إلا على رسله ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمْتَحِنُ مِنْ رَسُولِهِ مَنْ يَشَاءُ » وقال : « عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ »^(١) . وقيل : المراد بالمفاتيح خزائن الرزق ؛ عن السدى والحسن . مقاتل والضحاك : خزائن الأرض . وهذا مجاز ، عبر عنها بما يتوصل إليها به . وقيل غير هذا مما يتضمنه معنى الحديث ، أى عنده الآجال ووقت انقضائها . وقيل : عواقب الأعمار وخواتم الأعمال ؛ إلى غير هذا من الأقوال . والأوّل المختار . والله أعلم .

الثانية — قال علماؤنا : أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه إلا من أصطفى من عباده . فمن قال : إنه ينزل القيث غداً وجزم فهو كافر ، أخبر عنه بأمانة آدمها أم لا . وكذلك من قال : إنه يعلم ما في الرّحم فهو كافر ؛ فإن لم يجزم وقال : إن النّوء ينزل الله به الماء عادة ، وأنه سبب الماء عادة ، وأنه سبب الماء على ما قدره وسبق في صله لم يكفر ؛ إلا أنه يستحب له ألا يتكلم به ، فإن فيه تشبيها بكلمة أهل الكفر ، وجهلاً بلطيف حكمته ؛ لأنه ينزل متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة دون النّوء ؛ قال الله تعالى : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر [بالكواكب] » على ما يأتى بيانه في « الواقعة »^(٢) . إن شاء الله . قال ابن العربى : وكذلك قول الطيب : إذا كان الثدى الأيمن مسوداً الحلمة فهو ذكر ، وإن كان فى الشدى الأيسر فهو أنثى ، وإن كانت المرأة تجد الحنب الأيمن أثقل فالولد أنثى ؛ وأدعى ذلك عادة لا واجبا في الخلقة لم يكفر ولم يفسق . وأما من أدعى الكسب في مستقبل العمر فهو كافر . أو أخبر عن الكوائن المجملة أو المفصلة فى أن تكون قبل أن تكون فلا ريبه

(١) آية ١٧٩ سورة آل عمران . (٢) آية ٢٦ سورة الجن . (٣) النّوء : سقوط نجم من

المازل فى المغرب مع القمر وطلوع آخر من المشرق يقابله من ساعته ؛ وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها . (٤) أى فى الحديث القدسى . (٥) فى قوله تعالى : « ويجعلون رزقكم ... » آية ٨٢ .

في كفره أيضا . فأتا من أخبر عن كسوف الشمس والقمر فقد قال علماؤنا : يؤدّب ولا يسجن .
 أمّا عدم كفره فلا ن جماعة قالوا : إنه أمر يُدرَك بالحساب وتقدير المنازل حسب ما أخبر
 الله عنه من قوله : «وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ^(١)» . وأما أدبهم فلا نهم يُدخلون الشك على العادة ،
 إذ لا يدرون الفرق بين هذا وغيره ؛ فيشوّشون عقائدهم ويتركون قواعدهم في اليقين فأدّبوا
 حتى يستروا ذلك إذا عرفوه ولا يعلنوا به .

قلت : ومن هذا الباب ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من أتى عَرَافًا [فسأله عن شيء] لم تقبل له صلاة أربعين
 ليلة» . والعَراف هو الحارِيزي والمنجم الذي يدعى علم الغيب . وهى العِرافة وصاحبها عَراف ،
 وهو الذى يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها . وقد يعتضد بعض أهل
 هذا الفن في ذلك بالزجر والطرق والنجوم ، وأسباب معتادة في ذلك . وهذا الفن هو العِرافة
 (بالياء) . وكلها ينطلق عليها اسم الكهانة ؛ قاله القاضى عيَاض . والكهانة : أدعاء علم
 الغيب . قال أبو عمر بن عبد البر في (الكافي) : من المكاسب المجتمع على تحريمها الربا ومهور
 البغايا والسُّخْت والزَّشَا وأخذ الأجرة على النياحة والغناء ، وعلى الكهانة وأدعاء الغيب وأخبار
 السماء ، وعلى الزُّمَر واللَّعب والباطل كله . قال علماؤنا : وقد آتلفت الأحوال في هذه الأزمان
 بآتيان المنجمين والكُهان ، لا سِمتا بالديار المصرية ؛ فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم
 اتخاذا المنجمين ، بل ولقد آخذع كثير من المنتسبين للفقهِ والدِّين بقاءوا إلى هؤلاء الكهنة
 والعَرافين فبهَرَجوا عليهم بالمحال ، واستخرجوا منهم الأموال ، فحصلوا من أقوالهم على السراب
 والآل ، ومن أدبائهم على الفساد والضلال . وكل ذلك من الكِبائر ؛ لقوله عليه السلام :
 «لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» . فكيف بمن آخذهم وأفق عليهم معتمدا على أقوالهم . روى
 مسلم عن عائشة قالت : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس عن الكُهان فقال :

(١) آية ٣٩ سورة يس . (٢) زيادة عن صحيح مسلم . (٣) السراب : الذى يكون

نصف النهار لا طلائاً بالأرض لاصحابها كأنه ماء جار . والآل : الذى يكون بالضحى يرفع الشخص ويضعها كالملابن
 السماء والأرض .

”ليس بشيء“ فقالوا : يا رسول الله، إنهم يحذثون أحيانا الشيء فيكون حقاً ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” تلك الكلمة من الحق يخطئها الخبيث ^(١) فيقرأها في أذن ^(٢) وليه [قَوِّ الدجاجة] فيخلطون معها مائة كذبة“ . قال الحميدي : ليس ليحي بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا . وأخرجه البخاري من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الأمر قُضِيَ في السماء فتسترق الشياطينُ السمع فتسمعه فتوجهه إلى الكُفَّان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم“ . وسيأتي هذا المعنى في « سبا » إن شاء الله تعالى ^(٣) .

الثالثة — قوله تعالى : (وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) خصهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات المجاورة للبشر، أي يعلم ما يهلك في البر والبحر . ويقال : يعلم ما في البر من النبات والحَبِّ والنَّوى، وما في البحر من الدواب ورزق ما فيها، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها . روى يزيد بن هارون عن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” ما ين زرع على الأرض ولا ثمار على الأشجار ولا حبة في ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان وذلك قوله في مُحْكَم كتابه « وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » . وحكى النقاش عن جعفر بن محمد أن الورقة يراد بها السقط من أولاد بني آدم، والحبة يراد بها الذي ليس بسقط، والرطب يراد به الحى، واليابس يراد به الميت . قال ابن عطية : وهذا قول جارٍ على طريقة الترموز، ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي أن يلتفت إليه . وقيل : المعنى « وما تسقط من ورقة » أي من ورق الشجر إلا يعلم متى تسقط وأين تسقط وكم تدور في الهواء، ولا حبة إلا يعلم متى تنبت وكم تنبت ومن يأكلها . (فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ) بطونها . وهذا أصح؛ فإنه موافق للحديث وهو مقتضى الآية . والله أعلم . وقيل : « في ظلمات الأرض »

(١) القر : ترديدك الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .
(٣) هو أحد رواة سند هذا الحديث . (٤) في قوله تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عنده ... » آية ٢٣

يعنى الصخرة التى هى أسفل الأرضين السابعة . « ولا رَطْبٌ ولا يَابِسٌ » بالخفض عطفاً على اللفظ . وقرأ ابن السَّمِيعِ والحسن وغيرهما بالرفع فيها عطفاً على موضع « من ورقة » ؛ فـ« مِنْ » على هذا للتوكيد . (إلا فى كتاب مَبِينٍ) أى فى اللوح المحفوظ لتعتبر الملائكة بذلك ، لأنه سبحانه كتب ذلك لنسيانٍ يلحقه ، تعالى عن ذلك . وقيل : كتبه وهو يعلمه لتعظيم الأمر ، أى اعلّموا أن هذا الذى ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب ، فكيف بما فيه ثواب وعقاب .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِى يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِى يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ) أى ينيبكم فيقبض نفوسكم التى بها تميزون ، وليس ذلك موتاً حقيقة بل هو قبض الأرواح عن التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت . والتَّوَفَّى استيفاء الشيء . وتَوَفَّى الميت استوفى عدد أيام عمره ، والذى ينام كأنه استوفى حركاته فى اليقظة . والوفاة الموت . وأوفيتك المال ، وتوفيته ، وآستوفيته إذا أخذته أجمع . وقال الشاعر :

إِن نَبَى الْأَدْرَدِ لِسِوَايَ أَحَدٌ * وَلَا تَوْفَاهُمْ قَرِيْشٌ فِى الْعَدَدِ

ويقال : إن الروح إذا خرج من البدن فى المنام تبقى فيه الحياة ؛ ولهذا تكون فيه الحركة والنفس ، فإذا انقضى عمره خرج روحه وتنقطع حياته ، وصار ميتاً لا يتحرك ولا يتنفس . وقال بعضهم . لا تخرج منه الروح ، ولكن يخرج منه الذهن . ويقال : هذا أمر لا يعرف حقيقته إلا الله تعالى . وهذا أصح الأقاويل ، والله أعلم . (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ) أى فى النهار ؛ ويعنى اليقظة . (لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى) أى ليستوفى كل إنسان أجلاً ضرب له . وقرأ أبو رجاء وطلحة بن مُصَرِّف « ثم يبعثكم فيه ليقضى أجلاً مسمى » أى عنده . و « جرحتم » كسبتم . وقد تقدّم فى « المائدة » . وفى الآية تقديم وتأخير ، والتقدير وهو الذى يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه ؛ فقدّم الأهم الذى من أجله وقع البعث فى النهار .

وقال ابن جريج : « ثم يبعثكم فيه » أى فى المنام . ومعنى الآية : ان إمهاله تعالى للكفار ليس لفغلة عن كفرهم فإنه أحصى كل شئ عدداً وعليه وأثبت ، ولكن ليقضى أجلاً مسمى من رزق وحياة ، ثم يرجعون إليه فيجازيهم . وقد دلّ على الحشر والنشر بالبعث لأن النشأة الثانية منزلتها بعد الأولى كنزلة اليقظة بعد النوم فى أن من قدر على أحدهما فهو قادر على الآخر .

قوله تعالى : **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَسِينِ ﴿١٧﴾**

قوله تعالى : **(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ)** يعنى فوقية المكانة والرتبة لا فوقية المكان والجهة ، على ما تقدم بيانه أوّل السورة . **(وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً)** أى من الملائكة . والإرسال حقيقة إطلاق الشئ بما حمل من الرسالة ؛ فإرسال الملائكة بما حملوا من الحفظ الذى أمروا به ، كما قال : **« وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ^(١) »** أى ملائكة تحفظ أعمال العباد وتحفظهم من الآفات . والحفظة جمع حافظ ، مثل الكتبة والكتاب . ويقال : إنهما مَلَكَانِ بالليل ومَلَكَانِ بالنهار ، يكتب أحدهما الخير والآخر الشر ، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخر وراءه ، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ؛ لقوله تعالى : **« عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ^(٢) »** . ويقال : لكل إنسان خمسة من الملائكة : اثنان بالليل ، واثنان بالنهار ، والخامس لا يفارقه ليلاً ولا نهاراً . والله أعلم . وقال عمر بن الخطاب :

ومن الناس من يعيش شقياً * جاهل القلب غافل اليقظة
فإذا كان ذا وفاء ورأى * حذر الموت وآتى الحفظه
إنما الناس راحل ومقيم * فالذى بآنٍ للقسيم عظه

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ ﴾ يريد أسبابه ؛ كما تقدم في « البقرة »^(١) .
 ﴿ تَوَفَّهُ رُسُلُنَا ﴾ على تأنيث الجماعة ؛ كما قال : « وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ » و « كَذَّبَتْ
 رُسُلُ » . وقرأ حمزة « تَوَفَّاه رُسُلُنَا » على تذكير الجمع . وقرأ الأعمش « نُوَفَّاه رُسُلُنَا » بزيادة
 ناء والتذكير . والمراد أعوان ملك الموت ؛ قاله ابن عباس وغيره . ويروى أنهم يَسْلُون الروح
 من الجسد حتى إذا كان عند قبضها قبضها ملك الموت . وقال الكلبي : يقبض ملك الموت
 الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً أو إلى ملائكة العذاب إن كان
 كافراً . ويقال : معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب ؛ فإذا قبض نفساً
 مؤمنة دفعها إلى ملائكة الرحمة فيبشرونها بالثواب ويصعدون بها إلى السماء ، وإذا قبض نفساً
 كافرة دفعها إلى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها ، ثم يصعدون بها إلى السماء
 ثم ترد إلى سجين ، وروح المؤمن إلى عليين . والتوفي تارة يضاف إلى ملك الموت ؛ كما قال :
 « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ »^(٢) . وتارة إلى الملائكة لأنهم يتولون ذلك ؛ كما في هذه الآية وغيرها .
 وتارة إلى الله وهو المتوفى على الحقيقة ؛ كما قال : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا »^(٣) « قُلِ اللَّهُ
 يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ »^(٤) « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . فكل ما مور من الملائكة فإنما يفعل ما أمر به .
 ﴿ وَهُمْ لَا يَفْقَرُونَ ﴾ أى لا يفتنون ولا يقصرون ، أى يطيعون أمر الله . وأصله من التقدم ؛
 كما تقدم . فعنى فرط قدم العجز . وقال أبو عبيدة : لا يتوانون . وقرأ عبيد بن عمير
 « لَا يَفْقِرُونَ » بالتخفيف ، أى لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الإكرام والإهانة .
 ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ ﴾ أى ردهم الله بالبعث للحساب . ﴿ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ﴾ أى خالقهم ورازقهم
 وباعثهم ومالكهم . « الْحَقُّ » بالخفض قراءة الجمهور ، على النعت والصفة لأسم الله
 تعالى . وقرأ الحسن « الْحَقُّ » بالنصب على إضمار أعنى ، أو على المصدر ، أى حقاً .
 ﴿ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ ﴾ أى أعلموا وقولوا له الحكم وحده يوم القيامة ، أى القضاء والفصل .
 ﴿ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴾ أى لا يحتاج إلى فكرة وروية ولا عقد يد . وقد تقدم^(٥) .

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٧ طبعة ثانية . (٢) آية ١١ سورة السجدة . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢٦ سورة الجاثية . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) راجع ج ٢ ص ٤٣٥ طبعة ثانية .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٧﴾
قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أى شدائدهما ؛ يقال : يوم مظلم أى شديد . قال النحاس : والعرب تقول : يومٌ مظلم إذا كان شديداً ، فإن عظمت ذلك قالت : يوم ذو كواكب ؛ وأنشد سيويه :

يَنِي أَسِيدُ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَاءَنَا * إِذَا كَانَ يَوْمُ ذَوِ كَوَاكِبٍ أَشْتَعَا

وجمع « الظلمات » على أنه يعنى ظلمة البر وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة النِّيم ، أى إذا أخطأتم الطريق وخفتم الهلاك دعوتهم (لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ) أى من هذه الشدائد (لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) أى من الطائعين . فونجهم الله فى دعاتهم إياه عند الشدائد ، وهم يدعون معه فى حالة الرخاء غيره بقوله (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) . وقرأ الأعمش « وَخِيفَةً » من الخوف ، وأبو بكر عن عاصم « وَخِيفَةً » بكسر الخاء ، والباقون بضمها ، لفتان . وزاد الفراء خُفْوَةً وَخُفْوَةً . قال : ونظيره حَيْثُ وَحْيَةٌ وَحْيَةٌ وَحْيَةٌ . وقرأ الأعمش بعيدة ؛ لأن معنى « تَضَرُّعًا » أن تظهروا الذلل و « خِفَةً » أن تُبْطِنُوا مثل ذلك . وقرأ الكوفيون لئن « أنجانا » وأنساق المعنى بالناء ؛ كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام .

قوله تعالى : (قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ) وقرأ الكوفيون « يُنَجِّيكُمْ » بالتشديد ، الباقون بالتخفيف . قيل : معناهما واحد مثل نجا وأنجيته ونجيته . وقيل : التشديد للتكثير . والكرب : التَمُّ يأخذ بالنفس ؛ يقال منه : رجل مكروب . قال عنترة :

ومكروب كَشَفَتْ الكَرْبَ عَنْهُ * بَطْنِيَّةٍ فَيَصِلُ لِمَا دَعَانِي

والكَرْبَةُ مشتقة من ذلك .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) تَقْرِيعٌ وَتَوْبِيخٌ ؛ مثل قوله فى أوّل السورة « ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ » . لأن الحجّة إذا قامت بعد المعرفة وجب الإخلاص ، وهم قد جعلوا

بدلاً منه وهو الإِشراك ؛ فَحَسُنَ أَنْ يُقَرَّعُوا وَيُؤْتَحَوَّأَ عَلَى هَذِهِ الْجَهَةِ وَإِنْ كَانُوا مُشْرِكِينَ
قَبْلَ النِّجَاةِ .

قوله تعالى : قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ
أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ
كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٥٥﴾

أى القادر على إِنْجَانِكُمْ مِنَ الْكَرْبِ ، قادر على تَعْذِيبِكُمْ . ومعنى (مِنْ فَوْقِكُمْ) الرجم بالحجارة
والطوفان والصيحة والريح ؛ كما فعل بَعَادُ وَثَمُودَ وَقَوْمُ شَعِيبَ وَقَوْمُ لُوطَ وَقَوْمُ نُوحَ ؛ عن
مُجَاهِدٍ وَابْنِ جُبَيْرٍ وَغَيْرِهِمَا . (وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ) الخَسْفُ وَالتَّجْفِيفُ ؛ كما فعل بِقَارُونَ
وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ . وقيل : « مِنْ فَوْقِكُمْ » يعنى الْأُمَرَاءُ الظَّالِمَةُ ، « وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ »
يعنى السَّفَلَةُ وَعَبِيدُ السَّوْءِ ؛ عن ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ أَيْضًا . (أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا) وَرَوَى عَنْ
أَبِي عُبَيْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيِّ « أَوْ يَلْبِسَكُمْ » بضم الياء ، أى يَجْلِسُكُمْ الْعَذَابَ وَيَعْتَمِكُمْ بِهِ ، وَهَذَا مِنْ
الْبَلْسِ بِضَمِّ الْأَوَّلِ ، وَقِرَاءَةُ الْفَتْحِ مِنَ اللَّبْسِ . وَهُوَ مُوَضَّعٌ مُشْكِلٌ وَالْأَعْرَابُ يَبْتَنِيهِ .
أى يَلْبِسُ عَلَيْكُمْ أَمْرَكُمْ ، فَحَذَفَ أَحَدَ الْمَفْعُولَيْنِ وَحَرَفَ الْجَرْمَ ؛ كَمَا قَالَ : « وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ »^(١)
وَهَذَا اللَّبْسُ بَارَبٌ يَخْلُطُ أَمْرَهُمْ فَيَجْعَلُهُمْ مُخْتَلَفِي الْأَهْوَاءِ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وقيل : معنى
« يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا » يَقْوَى عَدُوُّكُمْ حَتَّى يَخَالِطَكُمْ وَإِذَا خَالَطَكُمْ فَقَدْ لَبِسَكُمْ . (شِيْعًا) معناه فِرْقًا .
وقيل : يَجْعَلُكُمْ فِرْقًا يِقَاتِلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ؛ وَذَلِكَ بِتَخْلِيطِ أَمْرِهِمْ وَافْتِرَاقِ أَمْرَائِهِمْ عَلَى طَلَبِ
الدُّنْيَا . وَهُوَ مَعْنَى « وَيُذِيقُ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » أى بِالْحَرْبِ وَالْقَتْلِ فِي الْفِتْنَةِ ؛ عَنْ مُجَاهِدٍ .
وَالْآيَةُ عَامَّةٌ فِي الْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرَ . وقيل : هى فى الْكَافِرَ خَاصَّةٌ . وقال الحسن : هى
فى أَهْلِ الصَّلَاةِ .

قلت : وهو الصحيح ؛ فإنه المشاهد فى الوجود ، فقد لبسنا العدو فى ديارنا واستولى على
أنفسنا وأموالنا ، مع الفتنة المستولية علينا بقتل بعضنا بعضا واستباحة بعضنا أموال بعض .

نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن . وعن الحسن أيضا أنه تأول ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم . روى مسلم عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ” إن الله زَوَى^(١) لِيَ الْأَرْضَ فَرَأَيْتَ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنِّ أَمْتِي سَيَلِغُ مُلْكُهَا مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا وَأَعْطَيْتِ الْكَثْرَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأَقْتِي أَلَّا يَهْلِكْهَا بِسَنَةِ عَامَةٍ وَأَلَّا يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ^(٢) وَإِنِّ رَبِّي قَالَ يَا عِمْدُ : إِنِّي إِذَا قَضَيْتَ قَضَاءَ فَإِنَّهُ لَا يُرَدُّ وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لَأَمْتِكَ أَلَّا أَهْلِكُكُمْ بِسَنَةِ عَامَةٍ وَأَلَّا أَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ يَسْتَبِيحُ بَيْضَتَهُمْ وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ بِأَقْطَارِهَا — أَوْ قَالَ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا — حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْتَبِيحُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ” . وروى النسائي عن خَبَّابِ بْنِ الْأَرْتِّ ، وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بِدِرَاعٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَنَّهُ رَاقِبٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ كُلَّهَا حَتَّى كَانَ مَعَ الْفَجْرِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ جَاءَهُ خَبَّابٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ! لَقَدْ صَلَّيْتَ اللَّيْلَةَ صَلَاةَ مَا رَأَيْتُكَ صَلَّيْتَ نَحْوَهَا ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” أَجَلٌ إِنَّهَا صَلَاةٌ رَغَبَ وَرَهَبَ سَأَلْتُ اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ فِيهَا ثَلَاثَ خَصَالٍ فَأَعْطَانِي ثَلَاثِينَ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً سَأَلْتُ رَبِّي عِزَّ وَجَلَّ أَلَّا يَهْلِكَ بَا أَهْلِكَ بِهِ الْأُمَمُ فَأَعْطَانِيَا وَسَأَلْتُ رَبِّي عِزَّ وَجَلَّ أَلَّا يُظْهَرَ عَلَيْنَا عَدُوٌّ مِنْ غَيْرِنَا فَأَعْطَانِيَا وَسَأَلْتُ رَبِّي عِزَّ وَجَلَّ أَلَّا يُلْبَسَنَا شَيْعًا فَتَنْعِيَانَا ” . وَقَدْ أَتَيْنَا عَلَى هَذِهِ الْأَخْبَارِ فِي كِتَابِ (التَّذَكُّرَةِ) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَبْرِيلَ : ” يَا جَبْرِيلُ مَا بَقَاءُ أَمْتِي عَلَى ذَلِكَ ” ؟ فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ : ” إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ مِثْلُكَ فَادْعَ رَبَّكَ وَسَلِّمْ لَأَمْتِكَ ” فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ وَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ وَصَلَّى وَأَحْسَنَ الصَّلَاةَ ، ثُمَّ دَعَا فَتَزَلَ جَبْرِيلُ وَقَالَ : ” يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمِعَ مَقَالَتَكَ وَأَجَارَمَ مِنْ خَصَلَتَيْنِ وَهُوَ الْعَذَابُ مَنْ فَوْقَهُمْ وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ ” . فَقَالَ : ” يَا جَبْرِيلُ مَا بَقَاءُ أَمْتِي إِذَا كَانَتْ فِيهِمْ أَهْوَاءُ مُخْتَلِفَةٌ وَيَذِيقُ بَعْضُهُمْ بِأَسْ بَعْضٍ ” ؟ فَتَزَلَ جَبْرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ :

« أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا » الآية . وروى عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال : لما نزلت هذه الآية « قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ » . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعوذ بوجه الله » فلما نزلت « أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُدِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » قال : « هاتان أهون » . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عمر قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسى وحين يصبح : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي . اللَّهُمَّ اسْتَرْعِرْ رَأْيِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمَنْ فَوْقِي وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَغْتَالَ مِنْ تَحْتِي » . قال وكيع : يعنى الحسَف . قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرُكَ الْآيَاتِ ﴾ أى نبين لهم الحجج والدلالات . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴾ يريد بطلان ما هم عليه من الشُّرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ يَوَكِّلُ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ ﴾ أى بالقرآن . وقرأ ابن أبى عتبة : وكذبت . بالناء . ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾ أى القصص الحق . ﴿ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ يَوَكِّلُ ﴾ قال الحسن : لست بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها ، إنما أنا مُنذِر وقد بلغت ؛ نظيره « وما أنا عليكم بحفيظ » أى أحفظ عليكم أعمالكم . ثم قيل : هذا منسوخ بآية القتال . وقيل : ليس بمنسوخ ، إذ لم يكن فى وسعه إيمانهم . ﴿ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ ﴾ لكل خير حقيقة ، أى لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر . وقيل : أى لكل عمل جزاء . قال الحسن : هذا وعيد من الله تعالى للكفار ؛ لأنهم كانوا لا يُقِرُّون بالبعث . الزجاج : يجوز أن يكون وعيدا بما يترل بهم فى الدنيا . السُّدِّي : استقر يوم بدر ما كان يعدُّهم به من العذاب . وذكر التعلُّي أنه رأى فى بعض التفاسير أن هذه الآية نافعة من وجع الضرس إذا كتبت على كاغد ووضع على السن .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا) بالكذب والرد والاستهزاء (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) والخطاب مجزئ للنبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن المؤمنين داخلون في الخطاب معه . وهو صحيح ؛ فإن اللمعة سماع الخوض في آيات الله ، وذلك يشملهم وإياه . وقيل : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ لأن قيامه عن المشركين كان يشق عليهم ، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك ، فأمر أن ينازحهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا وخاضوا ليتأدبوا بذلك ويدعوا الخوض والاستهزاء . والخوض أصله في الماء ، ثم استعمل بعد في غمرات الأشياء التي هي مجاهل ، تشبيها بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للمعقول . وقيل : هو مأخوذ من الخلط . وكل شيء خُضِضَ فقد خلطته ؛ ومنه خاض الماء بالسل خلطه . فادب الله عز وجل نبيه بهذه الآية . كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظهم ويدعوهم فيستهزءون بالقرآن ؛ فأمره الله أن يعرض عنهم إعراضاً منكراً . ودل بهذا على أن الرجل إذا علم من الآخر منكراً وعلم أنه لا يقبل منه فعليه أن يعرض عنه إعراضاً منكراً ولا يقبل عليه . وروى شبلى عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا » قال : هم الذين يستهزءون بكتاب الله ، نهى الله عن أن يجلس معهم إلا أن ينسى فإذا ذكر قام . وروى ورقاء عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : هم الذين يقولون في القرآن غير الحق .

الثانية — في هذه الآية رد من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم حجج الله وأنباغهم لهم أن يخالفوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم بآية (١) وذكر الطبري عن أبي جعفر (١) التقية والفاة بمعنى واحد . يريد أنهم يتقون بعضهم بعضاً ويظهرون الصلح والاتفاق وباطنهم بخلاف ذلك .

محمد بن علي - أنه قال : لا تجالسوا أهل الخبصومات ، فإنهم الذين يخوضون في آيات الله . قال ابن العربي : وهذا دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل . قال ابن خزيمة : من خاض في آيات الله تركت مجالسته وهجره . مؤمنا كان أو كافرا . قال : وكذلك منع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو ودخول كنائسهم والبيع ، ومجالسة الكفار وأهل البدع ، وألا تعتقد مودتهم ولا تسمع كلامهم ولا مناظرتهم . وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النخعي : اسمع مني كلمة ؛ فأعرض عنه وقال : ولا نصف كلمة . ومثله عن أيوب السخيتي . وقال الفضيل بن عياض : من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه ، ومن زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رحمها ، ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، وإذا علم الله من رجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت أن يغير الله له . وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام" . فبطل بهذا كله قول من زعم أن مجالستهم جائزة إذا صانوا أسماعهم .

قوله تعالى : (وَلَمَّا يُنْسِيَنَّ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُوا) فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَمَّا يُنْسِيَنَّ) «إما» شرط ، فيلزمها النون الثقيلة في الأغلب وقد لا تلزم كما قال .

إما يصيبك عدو في مناوأة . يوما فقد كنت تستعلي وتنتصر

وقرأ ابن عباس وابن عامر «يُنْسِيَنَّ» بتشديد السين على التكرير ؛ يقال : نسي وأنسى بمعنى واحد ؛ قال الشاعر :

(١) قالت سليمي أتسرى اليوم أم ثقل . وقد يُنْسِيك بعض الحاجة الكسل

وقال امرؤ القيس :

* ... تَنْسِيَنِي إِذَا قَتَّ سِرْبَالِي (٢)

(١) كذا في الأصول ، ولم يند لوجه الصواب فيه . (٢) واليت بتمامه كما في اللسان :

ومثلك بيضاء العواض طفلة . لموب تنسني إذا قت سربالي

ورواية اللسان «تاساني» بدل «تنسني» .

المعنى : يا محمد إن أنساك الشيطان أن تقوم عنهم بفالسهم بعد النهي . ﴿ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ ﴾ أى إذا ذكرت فلا تقعد مع القوم الظالمين ، يعنى المشركين ، والذِّكْرُ أى التذكير .

الثانية — قيل : هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ ذهبوا إلى تبرئته عليه السلام من النسيان . وقيل : هو خاص به ، والنسيان جائز عليه . قال ابن العربي : وإن عذرنا أصحابنا في [قولهم إن] قوله تعالى : « لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ » خطابٌ للأمة بأسم النبي صلى الله عليه وسلم لاستحالة الشرك عليه ، فلا عُذر لهم في هذا لجواز النسيان عليه . قال عليه السلام : « نَسِيَ آدَمُ فَفَسِيتَ ذَرْيَتُهُ » خرجه الترمذى وصححه . وقال مخبرا عن نفسه : « إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني » . خرجه في الصحيح ، وأضاف النسيان إليه . وقال وقد سمع قراءة رجل : « لقد أذكركنى آية كذا وكذا كنت أنسيها » . واختلفوا بعد جواز النسيان عليه ؛ هل يكون فيما طريقه البلاغ من الأفعال وأحكام الشرع أم لا . فذهب إلى الأول — فيما ذكره القاضى عياض — عامة العلماء والأئمة النظار ؛ كما هو ظاهر القرآن والأحاديث ، لكن شرط الأئمة أن الله تعالى ينهيه على ذلك ولا يقتره عليه . ثم اختلفوا هل من شرط التنبيه اتصاله بالحادثة على الفور ، وهو مذهب القاضى أبى بكر والأكثر من العلماء ، أو يجوز في ذلك التراخى ما لم يتغير عمره وينقطع تليغه ، وإليه نحا أبو المعالى . ومنعت طائفة من العلماء السهو عليه في الأفعال البلاغية والعبادات الشرعية ؛ كما منعه اتفاقاً في الأقوال البلاغية ، واعتذروا عن الظواهر الواردة في ذلك ؛ وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق . وشدت الباطنية وطائفة من أرباب علم القلوب فقالوا : لا يجوز النسيان عليه ، وإنما ينسى قصداً ويتعمد صورة النسيان ليسن . ونحنا إلى هذا عظيم من أئمة التحقيق وهو أبو المظفر الإسفرآينى في كتابه (الأوسط) وهو منتهى غير سديد ، وجمع الضد مع الضد مستحيل بعيد .

قوله تعالى : وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٦﴾

قال ابن عباس : لما نزل لا تقعدوا مع المشركين وهو المراد بقوله : « فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ » قال المسلمون : لا يمكننا دخول المسجد والطواف ؛ فزلت هذه الآية . (وَلَكِنْ ذِكْرِي) أى فإن قعدوا يعنى المؤمنين فليذكروهم . (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الله فى ترك ما هم فيه . ثم قيل : نسخ هذا بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » . وإنما كانت الرخصة قبل الفتح وكان الوقت وقت نقيّة . وأشار بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » الى قوله : « وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَهُمْ » . قال القشيري : والأظهر أن الآية ليست منسوخة . والمعنى : ما عليكم شئ من حساب المشركين ، فعليكم بتذكيرهم وزجرهم فإن أبوا فحسابهم على الله . و« ذِكْرِي » فى موضع نصب على المصدر ، ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ أى ولكن الذى يفعلونه ذكرى ، أى ولكن عليهم ذكرى . قال الكيساني : المعنى ولكن هذه ذكرى .

قوله تعالى : وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَهُمْ وَغَرَّتُهُمْ الْخَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكَّرِيَهُمْ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

أى لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهل تعنت وإن كنت مأمورا بوعظهم . قال قتادة : هذا منسوخ ، نسخه « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . ومعنى (لِبَآءٍ وَهُمْ) أى استهزاء بالدين الذى دعوتهم إليه . وقيل : استهزؤا بالدين الذى هم عليه فلم يعملوا به . والاستهزاء ليس مُسَوِّغًا فى دين . وقيل : « لبأ وهوا » باطلا وفرحا ، وقد تقدّم هذا . وجاء اللب مقديما فى أربعة مواضع ، وقد نظمت :

(١) آية ١٤٠ سورة النساء .

(٢) آية ٥ سورة التوبة .

(٣) فى قوله تعالى : « وما الحياة الدنيا ... » آية ٣٢ من هذه السورة .

إذا أتى لبس ولمو • وكمن موضع هو في القرآن

لحرف في الحديد وفي القتال • وفي الأنعام منها موضعان

وقيل : المراد بالذين هنا البعد • قال الكلبي : إن الله تعالى جعل لكل قوم عبدا يعظمونه ويصلون فيه لله تعالى • وكل قوم اتخذوا عيدهم لعبا ولموا إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنهم اتخذوه صلاة وذكرًا وحضورًا بالصدقة ، مثل الجمعة والفطر والنحر •

قوله تعالى : (وَغَرَّبَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) أى لم يعلموا إلا ظاهرها من الحياة الدنيا •

قوله تعالى : (وَذَكِّرْهُ) أى بالقرآن أو بالحساب • (أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ) أى تُرْتَبِنَ وتُسَلَّم للهلكة • عن مجاهد وقتادة والحسن وعكرمة والشَّدى • والإبسال : تسليم المرء للهلاك • هذا المعروف في اللغة • أنبست ولدى أرهته • قال عوف بن الأحوص ابن جعفر :

وإبسالى نبي بنير جُرم • بَعَوَاهُ ولا يَدِم مَرَاتِي

« بَعَوَاهُ » بالعين المهملة معناه جنيته • والبَعَوُ الجناية • وكان يحمل عن غنى لبني قُشَيْرٍ دَمَ أَبِي السَّجْفِيَّةِ فقالوا : لا نرضى بك • فرهنهم بنيه طلبا للصلع • وأنشد النابغة :
ونحن رهنا بالآفاقِ عامرًا • بما كان في الدرداء رهنا فأبسلًا
الدرداء : كتيبة كانت لهم • (لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ) تقدم معناه •

قوله تعالى : (وَإِنْ تَعِدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذْ مِنْهَا) الآية • العدل القذية ، وقد تقدم في « البقرة » • والحميم الماء الحار • وفي التزويل « يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ » • « يَطْوُقُونَ »

- (١) كذا في اللسان ومرج القاموس • والذى في صحاح الجوهري ونسخ الأصل : « السفينة » بالخاء المهملة بدل الجيم • (٢) الأفاقة (ككاسة) : موضع بالبحرين قرب الكوفة • أو هو ماء لبني يربوع • (٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ ج ١ ص ١٠٩ طبعة أملا أرتانية • (٤) راجع ج ١ ص ٣٧٨ طبعة ثانية أرتانية • (٥) راجع ج ١ ص ٣٨٠ طبعة ثانية أرتانية • (٦) آية ١٩ سورة الحج •

بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَبِيبٍ أَنْ « . وَالْآيَةَ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ . وَقِيلَ : لَيْسَتْ مَنْسُوخَةٌ ؛ لِأَن قَوْلَهُ «
 وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ « تهديد ؛ كقوله : « ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيُمْتَعُوا » (٢) . وَمَعْنَاهُ لَا تَحْزَنْ
 عَلَيْهِمْ ؛ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ التَّبْلِيغُ وَالتَّذْكِيرُ بِإِسْأَالِ النَّفُوسِ . فَمَنْ أَبْشَلَ فَقَدْ أَسْلَمَ وَأَرْثَنَ . وَقِيلَ :
 أَصْلُهُ التَّحْرِيمُ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : هَذَا بَسْلٌ عَلَيْكَ أَيْ حَرَامٌ ؛ فَكَأَنَّهُمْ حُرِّمُوا الْجَنَّةَ وَحُرِّمَتْ عَلَيْهِمْ
 الْجَنَّةُ . قَالَ الشَّاعِرُ : (٣)

أَجَارَتْكُمْ بَسْلٌ عَلَيْنَا نَحْزَمُ « وَجَارَتْنا حِلٌّ لَكُمْ وَحَلِيلُهَا

وَالْإِسْأَالُ : التَّحْرِيمُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : قُلْ أُنَدُّعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ
 عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ
 حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُوهُ إِلَى الْهُدَى آمَنَّا قُلْ إِنَّا هَدَى اللَّهُ
 هُوَ الْهُدَى وَأَمْرُنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦) وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ
 وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ
 فِي الصُّورِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٨)

قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ أُنَدُّعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا) أَيْ مَا لَا يَنْفَعُنَا إِنْ دَعَوَانَا .
 (وَلَا يَضُرُّنَا) إِنْ تَرَكَاهُ ؛ يَرِيدُ الْأَصْنَافَ . (وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ) أَيْ نَرْجِعُ
 إِلَى الضَّلَالَةِ بَعْدَ الْهُدَى . وَوَاحِدُ الْأَعْقَابِ عَقَبٌ وَهِيَ مَوْثِقَةٌ « تَصَغُرُ عَقِيْبَةٌ . يَقَالُ : رَجَعَ
 فَلَانٌ عَلَى عَقِيْبِهِ إِذَا أُدْبِرَ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : يَقَالُ لِمَنْ رُدَّ عَنْ حَاجَتِهِ وَلَمْ يَنْظُرْ بِهَا قَدْ رُدَّ عَلَى
 عَقِيْبِهِ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : مَعْنَاهُ تُعَقَّبُ بِالشَّرِّ بَعْدَ الْخَيْرِ . وَأَصْلُهُ مِنَ الْعَاقِبَةِ وَالْعُقْبَى وَهِيَ مَا كَانَ تَالِيَا

(١) آية ٤٤ سورة الرحمن . (٢) آية ٣ سورة الحجر . (٣) هو الأعشى كافي اللسان .

للشيء واجبا أن يتبعه ؛ ومنه « والعاقبة للتقين » . ومنه عَقِبَ الرَّجُلُ . ومنه العقوبة لأنها تالية للذنب ، وعنه تكون .

قوله تعالى : ﴿ كَالَّذِي ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف . ﴿ اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ ﴾ أى استغوته وزينت له هواه ودعته إليه . يقال : هَوَى يَهْوَى إلى الشيء أسرع إليه . وقال الزجاج : هو من هَوَى يَهْوَى ، من هَوَى النفس ؛ أى زين له الشيطان هواه . وقراءة الجماعة « استهوته » أى هوت به ، على تأنيث الجماعة . وقرأ حمزة « استهواه الشياطين » على تذكير الجمع . وروى عن ابن مسعود « استهواه الشيطان » . وروى عن الحسن ، وهو كذلك في حرف أبى . ومعنى « آتْنَا » تابعنا . وفي قراءة عبد الله أيضا « يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى بَيْنًا » . وعن الحسن أيضا « استهوته الشياطين » . ﴿ حَيْرَانٌ ﴾ نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن أنشاء حَيْرَى كسكران وسكرى وغضبان وغضبي . والحيرَانُ هو الذى لا يَتَبَدَّى لجهة أمره . وقد حار يَحَار حَيْرًا وَحَيْرَةً وَحَيْرُورَةً ، أى تَرَدَّد . وبه سُمِّيَ الماءُ المستنقع الذى لا منفذ له حائرًا ، والجمع حُورَان . والحائر الموضع يتخير فيه الماء . قال الشاعر :

تَحْطُو عَلَى بَرْدِيَّتَيْنِ غَذاهُمَا ■ غَدَقُ بَسَاحَةِ حَائِرٍ يَعْجُوبُ^(٢)

قال ابن عباس : أى مثل عابد الصنم مثل من دعاه القول فيتبعه فيصبح وقد ألقته في مَضَلَّةٍ ومَهْلَكَةٍ ؛ فهو حائر في تلك المهامه . وقال في رواية أبى صالح : نزلت في عبد الرحمن ابن أبى بكر الصديق « كان يدعو أباه إلى الكفر وأبواه يدعوانه إلى الإسلام والمسلمون ؛ وهو معنى قوله : ﴿ لَهُ أَتَّحِبُّ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ﴾ فيأبى » . قال أبو عمر : أمه أم رومان بنت الحارث بن غنم الكنانية ؛ فهو شقيق عائشة . وشهد عبد الرحمن بن أبى بكر بدرًا وأُحُدًا مع قومه كافرين ، ودعًا إلى البراز فقام إليه أبوه ليبارزه فذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) لم نجد هذا المصدر في كتب اللغة . وفي تفسير الفخر الرازى : « ... وزاد القراء حيرانا وحيرورة » .

(٢) العيوب : الطويل .

قال : « مَتَعْنِي بِنَفْسِكَ » . ثم أسلم وحسن إسلامه ، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم في هُدًى
 الحُدَيْبِيَّةِ . هذا قول أهل السَّيَرِ . قالوا : كان اسمه عبد الكعبة فغير رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اسمه عبد الرحمن ، وكان أسنَّ ولد أبي بكر . ويقال : إنه لم يدرك النبي صلى الله عليه
 وسلم أربعة وِلَاةٍ : أبٌ وبنوه إلا أبا خُفَافَةَ وابْنَهُ أبا بكر وابْنَهُ عبد الرحمن بن أبي بكر وابْنَهُ
 أبا عتيق محمد بن عبد الرحمن . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرُنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ اللام لام كي ، أى
 امرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة ، لأن حروف الإضافة يعطف بعضها على بعض . قال
 الفراء : المعنى امرنا بأن نسلم ، لأن العرب تقول : امرتك لتذهب ، وبأن تذهب بمعنى .
 قال النحاس : سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول هى لام الخفض ، واللامات كلها ثلاث :
 لأم خفيض ولأم أمر ولأم تأكيد ، لا يخرج شئ عنها . والإسلام الإخلاص . وإقامة الصلاة
 الإتيان بها والتوأم عليها . ويجوز أن يكون « وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ » عطفاً على المعنى « أى
 يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيموا الصلاة » لأن معنى آمنا أن آمنا .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ ابتداء وخبر وكذا ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ ﴾ أى فهو الذى يجب أن يُعبد لا الأصنام . ومعنى ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بكلمة الحق .
 يعنى قوله « كُنْ » .

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أى وأذ كر يوم يقول كن . أو آتقوا يوم يقول
 كن . أو قدر يوم يقول كن . وقيل : هو عطف على الماء في قوله « وآتقوه » . قال الفراء :
 « كن فيكون » يقال : إنه للصور خاصّة ، أى ويوم يقول للصور كن فيكون . وقيل :
 المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم . وعلى هذين التأويلين يكون ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾
 ابتداء وخبر . وقيل : إن قوله تعالى : « قَوْلُهُ » رفعا فيكون « أى فيكون ما يأمر به .
 و « الْحَقُّ » من نعمته . ويكون التمام على هذا « فيكون قوله الحق » . وقرأ ابن عامر

« فنكون » بالنون ، وهو إشارة إلى سرعة الحساب والبعث . وقد تقدّم في « البقرة » القول فيه مستوفى ^(١) .

قوله تعالى : (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) أى وله الملك يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ . أو وله الحق يوم ينفخ في الصور . وقيل : هو بدل من « يوم يقول » . والصُّورُ قَرْنٌ مِنْ نُورٍ يُنْفَخُ فِيهِ ، النفخة الأولى للقناء والثانية للإنشاء . وليس جمع صورة كما زعم بعضهم ، أى ينفخ في صُورِ الموقى على ما نبينه . روى مُسلم من حديث عبد الله بن عمرو " يوم يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فلا يسمعه أحد إلا أصفى ^(٢) لَيْتَا وَرَفَعَ ^(٣) لَيْتَا — قال — وأوّل من يسمعه رجل يُلَوِّطُ حَوْضَ إِبِلِهِ — قال — فَيَصْقُقُ وَيَصْقُقُ النَّاسُ ثُمَّ يرسل الله — أو قال يتزل الله — مطرا كأنه الطلُّ فَتَنْهَبُ منه أجسادُ الناسِ ثم يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فإذا هم قيام ينظرون " وذكر الحديث . وكذا في التنزيل « ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى » ولم يقل فيها ؛ فُعلِمَ أنه ليس جمع الصورة . والامم مُجْمَعَةٌ على أن الذى يُنْفَخُ فِي الصُّورِ إسمرا فيل عليه السلام . قال أبو الهيثم : من أنكر أن يكون الصُّورُ قرنا فهو كمن يُنكر العرش والميزان والصراط ، وطلب لها تأويلات . قال ابن فارس : الصُّور الذى فى الحديث كالقرن يُنْفَخُ فِيهِ . والصُّور جمع صورة . وقال الجوهرى : الصُّور القرن . قال الراجز :

لقد نطحناهم غداةَ الجمعين • نطحا شديدا لا كمنطح الصُّورين

ومنه قوله : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » ^(٦) . قال الكلبي : لا أدري ما هو الصُّور . ويقال : هو جمع صورة مثل بُسْرَةٍ وبُسْرٍ ؛ أى يُنْفَخُ فِي صُورِ الموقى الأرواح . وقرأ الحسن « يَوْمَ يُنْفَخُ

(١) راجع ج ٢ ص ٨٩ طبعة ثانية .

(٢) أصفى : أمال .

(٣) أى يطيه ويصلحه .

(٤) أى يطيه ويصلحه .

(٥) آية ٦٨ سورة الزمر .

(٦) آية ٨٧ سورة النمل .

في الصُّورَ . والصُّورَ (بكسر الصاد) لغة في الصُّور جمع صُورَة والجمع صِوار، وصِيَار (بالياء) لغة فيه . وقال عمرو بن عبيد : قرأ عياض « يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ » فهذا يعني به الخلق . والله أعلم .

قلت : ويمن قال إن المراد بالصُّور في هذه الآية جمع صُورَة أبو عبيدة . وهذا وإن كان محتملا فهو مردود بما ذكرناه من الكتاب والسنة . وأيضا لا ينفخ في الصور للبعث مرتين ؛ بل ينفخ فيه مرة واحدة ؛ فإسرائيل عليه السلام ينفخ في الصُّور الذي هو القرن والله عز وجل يُحيي الصُّور .

قوله تعالى : ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ برفع « عالم » صفة للذي ؛ أى وهو الذى خلق السموات والأرض عالم الغيب . ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ . وقد روى عن بعضهم أنه قرأ « يَنْفُخُ » فيجوز أن يكون الفاعل « عالمُ الغَيْبِ » ؛ لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوبا إلى الله تعالى . ويجوز أن يكون ارتفع (عالم) حملا على المعنى ؛ كما أنشد سيبويه :

لِيَكْ يَزِيدُ ضَارِعُ لِحْصُومِيَّةِ

وقرأ الحسن والأعمش « عالم » بالخفض على البدل من الهاء في « له » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِذْ أَرَّ أَنْتَ أَخَذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً
إِلَيَّ أَرَبُّكَ وَقَوْمُكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧٦﴾

(١) قل المؤلف هنا ما في الصحاح ، وقد حذف منه ما جعل المراد غير واضح . وبارة الصحاح : « ... وقرأ الحسن (يوم ينفخ في الصور) والصور بكسر الصاد لغة في الصور جمع صورة . ويشهد هذا البيت من هذه اللغة بصف الجوارى : أشبهن من بكسر الخلاء أهيئا » ومن أحسن من صيرائها صِوارا والصيران جمع صوار وهو القطيع من البقر . والصوار أيضا وما المسك » وقد جمعها الشاعر بقوله : إذا لاح الصوار ذكرت ليلى » وأذكرها إذا فزع الصوار والصيار لغة فيه . (٢) هذا صدر بيت الحارث بن نهيك ، وقامه كما في كتاب سيبويه : ونخبط مما طليح الطوايح » وصف أنه كان مقبلا لمة المظلم أصر له . والنخبط : الطالب المرفوف . وتطليح : تذهب وتهلك .

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) تكلم العلماء في هذا : فقال أبو بكر محمد ابن محمد بن الحسن الجويني الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له : وليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تَارَح . والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر . وقيل : آزر عندهم ذم في لغتهم ؛ كأنه قال : وإذا قال لأبيه يا غطى (أَسْخَذُ أَصْنَامًا إِلَهَةً) وإذا كان كذلك فلاختيار الرفع . وقيل : آزر اسم صنم . وإذا كان كذلك فوضعه نصب على إضمار الفعل ؛ كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه آتخذ آزر إلها ، آتخذ أصناما إلهة .

قلت : ما أدعاه من الاتفاق ليس عليه وفاق ؛ فقد قال محمد بن إسحاق والكشي والضحاك : إن آزر أبو إبراهيم عليه السلام وهو تَارَح ، مثل إسرائيل ويعقوب ؛ فيكون له اسمان كما تقدم . وقال مقاتل : آزر لقب ، وتَارَح اسم ، وحكاه الثعلبي عن ابن إسحاق التميمي . ويجوز أن يكون على العكس . قال الحسن : كان اسم أبيه آزر . وقال سليمان التيمي : هو سب وقب ، ومعناه في كلامهم : الموجع . وروى المعتمر بن سليمان عن أبيه قال : بلغني أنها أعوج ، وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه . وقال الضحاك : معنى آزر الشيخ الهم بالفارسية . وقال الفراء : هي صفة ذم بلغتهم ؛ كأنه قال يا غطى ؛ فيمن رفعه . أو كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه المخطي ؛ فيمن خفض . ولا ينصرف لأنه على أفعل ، قاله الضحاس . وقال الجوهري : آزر اسم أعجمي ، وهو مشتق من آزر فلان فلانا إذا عاونه ؛ فهو مؤازر قومه على عبادة الأصنام . وقيل : هو مشتق من القوة ، والأزر القوة ؛ عن ابن فارس . وقال مجاهد ويان : آزر اسم صنم . وهو في هذا التأويل في موضع نصب ، التقدير : آتخذ آزر إلها ، آتخذ أصناما . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، التقدير : آتخذ آزر أصناما .

قلت : فعلى هذا آزر اسم جنس . والله أعلم . وقال الثعلبي في كتاب العرائس : إن اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تَارَح ، فلما صار مع الثمود قيسا على خزنة آلهته سماه آزر . وقال مجاهد : إن آزر ليس بأسم أبيه وإنما هو اسم صنم . وهو إبراهيم بن تَارَح بن ناخور بن ساروع

ابن أرغون بن فالغ بن عابر بن شالخ بن أرغشد بن سام بن نوح عليه السلام . و « آزر » فيه قراءات : « أإزرا » بهمزتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة ؛ عن ابن عباس . وعنه « أأزرا » بهمزتين مفتوحتين . وقرئ بالرفع ، وروى ذلك عن ابن عباس . وعلى القراءتين الأولتين عنه « اتَّخَذَ » بغير همزة . قال المهدوي : أأزرا . قليل : إنه اسم صنم فهو منصوب على تقدير اتَّخَذَ إزرا . وكذلك أأزرا . ويجوز أن يجعل أإزرا على أنه مشتق من الأزر وهو الظاهر فيكون مفعولا من أجله ؛ كأنه قال : أَلِيقُوهُ اتَّخَذَ أصناما . ويجوز أن يكون إزر بمعنى وزر ، أبدلت الواو همزة . قال القشيري : ذكر في الاحتجاج على المشركين قصة إبراهيم ورده على أبيه في عبادة الأصنام . وأولى الناس باتباع إبراهيم العرب ؛ فإنهم ذريته . أى واذا كراذ قال إبراهيم . أو ذكر به أن يُبسل نفس بما كسبت ، وذكر إذ قال إبراهيم . وقرئ « آزر » أى يا آزر ، على النداء المفرد ، وهى قراءة أبى ويعقوب وغيرهما . وهو يقوى قول من يقول : إن آزر اسم أب إبراهيم . (اتَّخَذَ أصناما إلهة) مفعولان ، وفيه معنى الإنكار .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى ملك ، وزيدت الواو والتاء للبالغة فى الصفة . ومثله الرُّغُبُوتُ والرَّهْبُوتُ والجَبْرُوتُ . وقرأ أبو السَّيَّالِ العدوي : « مَلَكُوت » بإسكان اللام . ولا يجوز عند سيويه حذف الفتحة لخفتها ، ولعلها لغة . و (نُرَى) بمعنى أرىنا ، بمعنى المِضَى . قليل : أراد به ما فى السموات من عبادة الملائكة والعجائب وما فى الأرض من عصيان بنى آدم ؛ فكان يدعو على من يراه يعصى فيه ليه الله . فأوحى الله إليه يا إبراهيم أمسك عن عبادى ، أما علمت أن من أسماى الصُّبُور . روى معناه على عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : كشف الله له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين . وروى ابن جريح عن القاسم عن إبراهيم النَّخَعِيّ قال : فُرِجَتْ له

السموات السبع فنظر إليهن حتى انتهى إلى العرش « وفُرِجَتْ لَهُ الْأَرْضُونَ فَنَظَرَ إِلَيْهِنَّ »
ورأى مكانه في الجنة ؛ فذلك قوله : « وَأَيَّتَاهُ آجَرُهُ فِي الدُّنْيَا »^(١) ؛ عَنْ السُّدِّي . وقال
الضَّحَّاك : أَرَاهُ مِنْ مَلَكُوتِ السَّمَاءِ مَا قَصَصَهُ مِنَ الْكَوَاكِبِ ، وَمِنْ مَلَكُوتِ الْأَرْضِ الْبَحَارَ
وَالْجِبَالَ وَالْأَشْجَارَ ، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا اسْتَدَلَّ بِهِ . وقال بنحوه ابن عباس . وقال : جُعِلَ حِينَ
وُلِدَ فِي سَرَبٍ^(٢) وَجُعِلَ رِزْقُهُ فِي أَطْرَافِ أَصَابِعِهِ فَكَانَ يَمَسُّهَا ، وَكَانَ تُمْرُودُ اللَّعِينُ رَأَى رُؤْيَا
فَعُبِّرَتْ لَهُ أَنَّهُ يَذْهَبُ مُلْكُهُ عَلَى يَدَيْ مُوَلُودٍ يُوَلَدُ « فَأَمَرَ بِعَزْلِ الرِّجَالِ عَنِ النِّسَاءِ » . وقيل :
أَمَرَ بِقَتْلِ كُلِّ مُوَلُودٍ ذَكَرَ . وَكَانَ آزَرُ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَ تُمْرُودٍ فَأَرْسَلَهُ يَوْمًا فِي بَعْضِ حَوَائِجِهِ
فَوَاقَعَ أَمْرَاتَهُ فَحَمَلَتْ بِإِبْرَاهِيمَ . وقيل : بَلَ وَأَقْعَمَهَا فِي بَيْتِ الْأَصْنَامِ فَحَمَلَتْ وَخَرَّتِ الْأَصْنَامُ
عَلَى وُجُوهِهَا حِينَئِذٍ ؛ فَحَمَلَهَا إِلَى بَعْضِ الشُّعَابِ حَتَّى وَلَدَتْ إِبْرَاهِيمَ « وَحَفَرَ لِإِبْرَاهِيمَ مَرَبًّا
فِي الْأَرْضِ وَوَضَعَ عَلَى بَابِهِ صَخْرَةً لثَلَاثَةِ فُتُرْسِهِ السَّبَاعِ ؛ وَكَانَتْ أُمُّهُ تَخْتَلِفُ إِلَيْهِ فُتْرُسَعُهُ ،
وَكَانَتْ تَجِدُهُ يَمَسُّ أَصَابِعَهُ ، مِنْ أَحَدِهَا عَسَلٌ وَمِنْ الْآخِرَاءِ وَمِنْ الْآخِرِينَ ، وَشَبَّ وَكَانَ
عَلَى سَنَةِ مِثْلِ ابْنِ ثَلَاثِ سِنِينَ . فَلَمَّا أَخْرَجَهُ مِنَ السَّرَبِ تَوَقَّعَهُ النَّاسُ أَنَّهُ وُلِدَ مِنْذُ سِتِينَ ؛
فَقَالَ لِأُمِّهِ : مَنْ رَبِّي ؟ فَقَالَتْ أَنَا . فَقَالَ : وَمَنْ رَبُّكَ ؟ قَالَتْ أَبُوكَ . قَالَ : وَمَنْ رَبُّهُ ؟
قَالَتْ تُمْرُودُ . قَالَ : وَمَنْ رَبُّهُ ؟ فَلَطَمَتْهُ ، وَعَلِمَتْ أَنَّهُ الَّذِي يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ .
وَالْقَصَصُ فِي هَذَا تَامٌ فِي قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِلْكَسَائِيِّ « وَهُوَ كِتَابٌ مِمَّا يُقْتَدَى بِهِ . قَالَ بَعْضُهُمْ :
كَانَ مُوَلَدُهُ بِحِزَانٍ وَلَكِنْ أَبُوهُ نَقَلَهُ إِلَى أَرْضِ بَابِلَ . وَقَالَ طَائِفَةُ السَّلَفِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ : وُلِدَ
إِبْرَاهِيمَ فِي زَمَنِ التُّمْرُودِ بْنِ كَنْعَانَ بْنِ سِنْجَارِ بْنِ كُوشِ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ . وَقَدْ مَضَى ذِكْرُهُ
فِي « الْبَقَرَةِ » . وَكَانَ بَيْنَ الطُّوفَانِ وَبَيْنَ مُوَلَدِ إِبْرَاهِيمَ أَلْفٌ وَمِائَتَا سَنَةٍ وَثَلَاثٌ وَسِتُّونَ سَنَةً ؛
وَذَلِكَ بَعْدَ خَلْقِ آدَمَ بِثَلَاثِ آلَافِ سَنَةٍ وَثَلَاثِمِائَةٍ سَنَةٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً .

قوله تعالى : (وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أى وليكون من المؤمنين أريناه ذلك ؛ أى
الملكوت .

(١) آية ٢٧ سورة العنكبوت . (٢) السرب (بالضم) : حفرة أو بيت تحت الأرض .

(٣) راجع ج ٤ ص ٢٨٣ طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ) أى ستره بظلمته ، ومنه الجنة والجنة والجنة والجنتين والجنّ والجنّ كله بمعنى السّتر . وجنّان الليل أدلهامه وستره . قال الشاعر ^(١) :

ولولا جنّات الليل أدرك رخصتنا * يذى الرّمث والأرطى عياض بن ناشب ^(٢)

ويقال : جنّون الليل أيضا . ويقال : جنّ الليل وأجنّه الليل ، لغتان . (رَأَى كَوْكَبًا) هذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه . فقيل : رأى ذلك من شقّ الصخرة الموضوعة على رأس السّرب . وقيل : لما أخرج به أبوه من السّرب وكان وقت غيوبة الشمس فرأى الإبل والخيل والغنم فقال : لا بدّ لها من ربّ . ورأى المشتري أو الزّهرة ثم القمر ثم الشمس ، وكان هذا في آخر الشهر . قال محمد بن إسحاق : وكان أبن خمس عشرة سنة . وقيل : أبن سبع سنين . وقيل : لما حاج نمرودا كان أبن سبع عشرة سنة .

قوله تعالى : (قَالَ هَذَا رَبِّي) اختلف في معناه على أقوال ؛ فقيل : كان هذا منه في مهلة النظر وحال الطّفوية وقبل قيام الحجّة ؛ وفي تلك الحال لا يكون كفر ولا إيمان . استدلّ قائلوه هذه المقالة بما روى عن أبي طلحة عن ابن عباس قال : « فلما جنّ عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربّي » فعبدته حتى غاب عنه ، وكذلك الشمس والقمر ؛ فلما تمّ نظره قال : « إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ » . واستدلّ بالآقول ؛ لأنه أظهر الآيات على الحدوث . وقال قوم : هذا لا يصحّ ؛ وقالوا : غير جائز أن يكون لله تعالى رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو الله مؤحد وبه عارف ، ومن كل معبود سواه برى . قالوا : وكيف يصحّ أن يتوهم هذا على من عصمه الله وأمانه رشده من قبل ، وأراه ملكوته ليكون من المؤمنين ، ولا يجوز

(١) هو دريد بن الصمة ، وقيل : هو خلف بن نديّة (عن الحسن) . (٢) الرّمث (بالكسر) :

مرعى من مراعى الإبل ، واسم وادئى أسد . والأرطى (جمع أرطاة) : شجيرة تثبت بالرمل .

أَنْ يُوصَفَ بِالْخُلُوعِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ ، بَلْ عَرَفَ الرَّبَّ أَوَّلَ النَّظَرِ . قَالَ الزَّجَاجُ : هَذَا الْجَوَابُ
عِنْدِي خَطَأٌ وَغَلَطٌ مِنْ قَالِهِ ، وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ : « وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ
تَعْبُدُوا الْأَصْنَامَ » ^(١) وَقَالَ جَل وَعَزْ : « يَقْلِبُ سَلِيمٌ ^(٢) » أَيْ لَمْ يُشْرِكْ قَطُّ . قَالَ : وَالْجَوَابُ عِنْدِي
أَنَّهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » عَلَى قَوْلِكُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؛ وَنَظِيرُ هَذَا
قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَيْنَ شُرَكَائِي ^(٣) » وَهُوَ جَل وَعَلَا وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ . وَالْمَعْنَى : أَيْنَ شُرَكَائِي عَلَى
قَوْلِكُمْ . وَقِيلَ : لَمَّا خَرَجَ إِبْرَاهِيمُ مِنَ السَّرْبِ رَأَى ضَوْءَ الْكَوْكَبِ وَهُوَ طَالِبٌ لِرَبِّهِ ؛ فَظَنَّ أَنَّهُ
ضَوْءُهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » أَيْ بِأَنَّهُ يَتَرَامَى لِي نُورُهُ . « فَلَمَّا أَفَلَّ ^(٤) » عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِرَبِّهِ . « فَلَمَّا رَأَى
الْقَمَرَ بَازِغًا » وَنَظَرَ إِلَى ضَوْئِهِ « قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَّ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ
الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي » وَلَيْسَ هَذَا شَرَكًا . إِنَّمَا نَسَبَ
ذَلِكَ الضَّوْءَ إِلَى رَبِّهِ فَلَمَّا رَأَاهُ زَائِلًا دَلَّهَ الْعِلْمُ عَلَى أَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَحَقٍّ لِذَلِكَ ؛ فَغَاءَ بَقَلْبِهِ وَعِلْمَ أَنَّهُ
مَرْبُوبٌ وَلَيْسَ بِرَبِّ . وَقِيلَ : إِنَّمَا قَالَ « هَذَا رَبِّي » لِتَقْرِيرِ الْحُجَّةِ عَلَى قَوْمِهِ فَأَظْهَرَ
مَوَاقِفَتَهُمْ ؛ فَلَمَّا أَفَلَّ النَّجْمُ قَرَّرَ الْحُجَّةَ وَقَالَ : مَا تَغْيِرُ لَا يَحْجُوزُ أَنْ يَكُونَ رَبًّا . وَكَانُوا يَعْتَلِمُونَ
النَّجُومَ وَيَعْبُدُونَهَا وَيَحْكُمُونَ بِهَا . وَقَالَ النَّحَّاسُ : وَمَنْ أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِي هَذَا مَا مَتَّعَ مِنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « نُورٌ عَلَى نُورٍ ^(٥) » قَالَ : كَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ يَعْرِفُ
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَيَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ بِقَلْبِهِ ، فَإِذَا عَرَفَهُ أَزْدَادَ نُورًا عَلَى نُورٍ . وَكَذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَرَفَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِقَلْبِهِ وَاسْتَدِلَّ عَلَيْهِ بِدَلَالَتِهِ . فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا وَخَالَفًا . فَلَمَّا عَرَفَهُ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ بِنَفْسِهِ أَزْدَادَ مَعْرِفَةِ فَقَالَ : « أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ » . وَقِيلَ : هُوَ عَلَى مَعْنَى
الِاسْتِفْهَامِ وَالتَّوْبِيخِ ، مُنْكَرًا لِفَعْلِهِمْ . وَالْمَعْنَى : أَهَذَا رَبِّي ، وَمِثْلُ هَذَا يَكُونُ رَبًّا ! فَحَذَفَ
الْهَمْزَةَ . وَفِي التَّنْزِيلِ « أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ^(٦) » أَيْ أَفَهُمْ . وَقَالَ الْمُحَدِّثُ ^(٧) :

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ . فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوُجُوهَ مُمْ مُمْ

(٣) آية ٢٧ سورة النحل .

(٢) آية ٨٤ سورة الصافات .

(١) آية ٣٥ سورة إبراهيم .

(٦) هرايوخراش .

(٥) آية ٣٤ سورة الأنبياء .

(٤) آية ٣٥ سورة النور .

(١) آخر:

لَعَمْرُكَ مَا أذِرِي وَإِنْ كُنْتَ دَارِيًا • بِسَجِّ رَمِيْنِ الْجَمْرَةِ أَمْ بِتَمَانٍ
 وقيل: المعنى هذا ربى على زعمكم؛ كما قال تعالى: «أَيُّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ»^(٢). وقال:
 «دُفِيَ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ»^(٣) أى عند نفسك. وقيل: المعنى أى وأتم تقولون هذا ربى؛
 فاضمر القول، وإضماره فى القرآن كثير. وقيل: المعنى هذا ربى؛ أى أهذا دليل على ربى.

قوله تعالى: فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ
 لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: (فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا) أى طالما. يقال: بَزَغَ القمر إذا ابتدأ
 فى الطلوع، والبَزَغُ الشق؛ كأنه يشق بنوره الظلمة؛ ومنه بَزَغَ اليطار الدابة إذا أسال دمها.
 (لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي) أى لئن لم يَهْدِنِي على الهداية. وقد كان مهتديا؛ فيكون جرى هذا
 فى مُهْمَةِ النظر، أو سأل التثبت لكان الجواز العقل؛ كما قال شعيب: «وَمَا يَكُونُ لَنَا
 أَنْ نَمُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ»^(٤). وفى التثبيل: «هَذَا الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ» أى ثبتنا على الهداية.
 وقد تقدم.

قوله تعالى: فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ
 فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَلْقَوْمَ إِنَّي بِرَبِّي كَيْمًا مُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: (فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً) نصب على الحال؛ لأن هذا من رؤية العين.
 بَزَغَ يَبْزُغُ بزوغا إذا طلع. وأفل يَأْفُلُ أفولا إذا غاب. وقال: «هذا» والشمس مؤنثة؛
 لقوله: (فَلَمَّا أَفَلَتْ). فقيل: إن تأنيث الشمس لتفخيمها وعظمتها؛ فهو كقولهم:
 وجل تسابة وعلامة. وإنما قال: «هَذَا رَبِّي» على معنى: هذا الطالع ربى. قاله الكسائي.

(١) هو عمر بن أبي ربيعة. (٢) آية ٦٢ سورة القصص. (٣) آية ٤٩ سورة الفخار.

(٤) آية ٨٩ سورة الأعراف.

والأخفش . وقال غيرهما : أى هذا الضوء . قال أبو الحسن على بن سليمان : أى هذا الشخص ؛ كما قال الأعشى :

قامت تبكيه على قبره * مَنْ لِي مِنْ بَيْدِكَ يَا طَاهِرُ
تَرَكْتَنِي فِي الدَّارِ ذَا غُرْبَةٍ * قَدْ ذَلَّ مِنْ لَيْسَ لَهُ نَاصِرٌ^(١)

قوله تعالى : إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ) أى قصدت بعبادتي وتوحيدى لله عز وجل وحده . وذَكَرَ الوجه لأنه أظهر ما يُعرف به صاحبه . (حَنِيفًا) ما تلا إلى الحق . (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) اسم « ما » وخبرها . وإذا وقفت قلت : « أنا » زدت الألف لبيان الحركة ، وهى اللغة الفصيحة . وقال الأخفش : ومن العرب من يقول : « أَنْ » . وقال الكسائى : ومن العرب من يقول : « أَنه » . ثلاث لغات . وفى الوصل أيضا ثلاث لغات : أن تحذف الألف فى الإدراج ؛ لأنها زائدة لبيان الحركة فى الوقف . ومن العرب من ينهت الألف فى الوصل ؛ كما قال الشاعر :

• أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَاغْرُفُونِي^(٢) •

وهى لغة بعض بنى قيس وربيعة ؛ عن الفراء . ومن العرب من يقول فى الوصل : آن فعلت ، مثل عان فعلت ؛ حكاه الكسائى عن بعض قُضَاعَةٍ .

قوله تعالى : وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ قَالَ اتَّخَذُوكُنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ
وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ
عَلَّمًا أَفَلَا تُتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾

(١) الشاهد فيه قوله : « ذا غُرْبَةٍ » أى ذات غربة .

(٢) هذا صدر بيت ، وعجزه كما فى اللسان مادة أنن . * جميعا قد تدرت السناما

قوله تعالى : ﴿ وَحَاجَّةٌ قَوْمُهُ ﴾ دليلٌ على الحِجَاج والجدال ؛ حاجوه في توحيد الله .
 ﴿ قَالَ أَنَحَاجُوكُنِي فِي اللَّهِ ﴾ قرأ نافع بتخفيف النون ، وشدد النونَ الباقيون . وفيه عن ابن عامر
 من رواية هشام عنه خلاف ؛ فمن شدد قال : الأصل فيه نونان ، الأولى علامة الرفع والثانية
 فاصلة بين الفعل والياء ؛ فلما اجتمع مثلان في فعل وذلك ثقيل أدغم النون في الأخرى فوقع
 التشديد ، ولا بد من مدِّ الواو لئلا يلتقي الساكَّان ، الواو وأوَّلُ المُشدَّد ؛ فصارت المدة فاصلةً
 بين الساكَّنين . ومن خفف حذف النون الثانية استخفافاً لاجتماع المثليين ، ولم تُحذف الأولى
 لأنها علامة الرفع ؛ فلو حذفت لأشبهه المرفوع بالمجزوم والمنصوب . وحكى عن أبي عمرو
 ابن العلاء أن هذه القراءة لحنٌ . وأجاز سيبويه ذلك فقال : استنقلوا التضعيف ؛ وأنشد :
 تراه كاللغَامِ يُعَلِّمُ مِسْكَاً • يَسْوُوهُ الْفَالِيَاتِ إِذَا فَلَيْنِي^(١)

قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ ﴾ أى لأنه لا ينفع ولا يضر — وكانوا يخوفوه
 بكثرة آلهتهم — إلا أن يُحييه ويقدره فيخاف ضرره حينئذ ؛ وهو معنى قوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 رَبِّي شَيْئًا ﴾ أى إلا أن يشاء أن يلحقني شيء من المكروه بذنب عمِلْتُهُ فتمَّ مشيئته . وهذا استثناء
 ليس من الأول . والهاء في « بِهِ » يجوز أن تكون لله عز وجل ، ويجوز أن تكون للعبود .
 وقال : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي » يعنى أن الله تعالى لا يشاء أن أخافهم . ثم قال : ﴿ وَسِعَ رَبِّي
 كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أى وسع علمه كل شيء . وقد تقدّم^(٢)

قوله تعالى : وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ
 بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ
 إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ
 لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٧﴾

(١) البيت لعمرو بن معد يكرب « وصف شعره وأن الشيب قد شمله . والغمام : نبت له نور أبيض يشبه »

وهمل : يطيب شيئاً بعد شيء ؛ والعلل : الشرب بعد الشرب . (٢) راجع ج ٢ ص ٨٤ طبعة ثانية

قوله تعالى : (وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ) ففى « كيف » معنى الإنكار؛ أنكر عليهم تخويفهم إياه بالأصنام وهم لا يخافون الله عز وجل ؛ أى كيف أخاف موانا وأتم لا تخافون الله القادر على كل شىء . (مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ مُلْكًا) أى حجة ، وقد تقدم . (فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ) أى من عذاب الله : الموحّد أم المشرك ؛ فقال الله قاضياً بينهم : (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) أى بشرك ؛ قاله أبو بكر الصديق وعلى وسلمان وحذيفة ، رضى الله عنهم . وقال ابن عباس : هو من قول إبراهيم ؛ كما يسأل العالم ويحجب نفسه . وقيل : هو من قول إبراهيم ؛ أى أجابوا بما هو حجة عليهم ؛ قاله ابن جرير . وفى الصحيح عن ابن مسعود لما نزلت « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أينا لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه « يَا بَنَى لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) أى فى الدنيا .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ جُمُوعٌ أَتَيْنَاهَا بِإِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لِّمَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ)

قوله تعالى : (وَتِلْكَ جُمُوعٌ أَتَيْنَاهَا بِإِبْرَاهِيمَ) إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصمهم وغلظهم بالحجة . وقال مجاهد : هى قوله « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » . وقيل : جمته عليهم أنهم لما قالوا له : أما تخاف أن ننحلك أمتنا لسببك إياها ؛ قال لهم : أفلا تخافون أتم منها إذ سويت بين الصغير والكبير فى العبادة والتعظيم ؛ فيغضب الكبير فيخيلكم . (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لِّمَن نَّشَاءُ) أى بالعلم والفهم والإمامة والملك . وقرأ الكوفيون « درجات » بالثنتين . ومثله فى « يوسف » أوقعوا الفعل على « من » لأنه المرفوع فى الحقيقة ، التقدير : ونرفع من نشاء إلى درجات . ثم حذف إلى . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو بنيزرتون على الإضافة ، والفعل واقع على الدرجات . وإذا رفعت فقد رُفِعَ صاحبها . يقوى هذه القراءة قوله تعالى :

«رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» وقوله عليه السلام «اللَّهُمَّ أَرْفَعْ دَرَجَتَهُ» . فأضاف الرفع إلى الدرجات . وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعال في شرفه وفضله . فالقراءتان متقاربتان؛ لأن من رُفِعَ درجاته فقد رُفِعَ ، ومن رُفِعَ فقد رُفِعَت درجاته ، فاعلم . (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ) يضع كل شيء موضعه .

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لَهُ إِبْرَاهِيمَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَهَبْنَا لَهُ إِبْرَاهِيمَ وَيَعْقُوبَ) أى جزاء له على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه . (كُلًّا هَدَيْنَا) أى كل واحد منهم مهتد . (وَكُلًّا) نصب بهدينا (وَنُوحًا) نصب بهدينا الثانى . (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ) أى من ذرية إبراهيم . وقيل : من ذرية نوح ؛ قاله الفراء وأختره الطبري وغير واحد من المفسرين كالقشيري وابن عطية وغيرهما . والأول قاله الزجاج ، واعترض بأنه عد من الذرية يونس ولوطا وما كان من ذرية إبراهيم . وكان لوط ابن أخيه . وقيل : ابن أخته . وقال ابن عباس : هؤلاء الأنبياء جميعا مضافون إلى ذرية إبراهيم ، وإن كان فيهم من لم يلحقه ولادة من جهة من جهة أب ولا أم ؛ لأن لوطا ابن أخت إبراهيم . والعرب تجعل الهم أبا كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا : « نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » . وإسماعيل عم يعقوب . وعد عيسى من ذرية إبراهيم وإنما هو ابن البنت . فأولاد فاطمة رضى الله عنها ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . وبهذا تمسك من رأى أن ولد البنات يدخلون في اسم الولد وهى : —

الثانية — قال أبو حنيفة والشافعي: من وقف وقفاً على ولده وولد ولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا . وكذلك إذا أوصى لقرباته يدخل فيه ولد البنت . والقربة عند أبي حنيفة كل ذي رحم محرم . ويسقط عنده ابن العم والعمّة وابن الخال والخاله ؛ لأنهم ليسوا بمحرّمين . وقال الشافعي : القربة كل ذي رحم محرم وغيره . فلم يسقط عنده ابن العم ولا غيره . وقال مالك : لا يدخل في ذلك ولد البنات . وقوله : لقرايتي وعقبى كقوله لولدى وولد ولدى . يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عصبة الأب وصُلبه ، ولا يدخل في ذلك ولد البنات . وقد تقدّم نحو هذا عن الشافعي في «آل عمران»^(١) . والحجة لما قوله سبحانه : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ»^(٢) فلم يعقل المسلمون من ظاهر الآية إلا ولد الصُلب وولد الابن خاصّة . وقال تعالى : «وَالرُّسُولُ وَلَدِي الْقُرْبَى»^(٣) فأعطى عليه السلام القربة منهم من أعمامه دون بنى أخواله . فكذلك ولد البنات لا يتمون إليه بالنسب ، ولا يلتقون معه في أب . قال ابن القصار : وحجة من أدخل البنات في الأقارب قوله عليه السلام للحسن بن عليّ "إن أبني هذا سيّد" . ولا نعلم أحداً يمتنع أن يقول في ولد البنات إنهم ولد لأبي أمهم . والمعنى يقتضى ذلك ؛ لأن الولد مشتق من التولد وهم متولدون عن أبي أمهم لا محالة ؛ والتولد من جهة الأم كالتولد من جهة الأب . وقد دلّ القرآن على ذلك ، قال الله تعالى : «وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ» إلى قوله «مِنَ الصَّالِحِينَ» فجعل عيسى من ذريته وهو ابن أخته .

الثالثة — قد تقدّم في «النساء»^(٤) بيان ما لا ينصرف من هذه الأسماء . ولم ينصرف داود لأنه أسم أعجمي ، ولما كان على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف . وإلياس أعجمي . قال الضحاك : كان إلياس من ولد إسماعيل . وذكر القتيبي قال : كان من سبط يوشع بن نون . وقرأ الأعرج والحسن وقتادة «وإلياس» بوصل الألف . وقرأ أهل

(١) راجع ج ١ ص ١٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) آية ١١ سورة النساء .

(٣) آية ٤١ سورة الألقال .

(٤) في قوله تعالى «إنا أوحينا إليك ...» آية ١٦٣ .

الحرمين وأبو عمرو وعاصم «وَالْيَسَعَ» بلام مخففة . وفرا الكوفيون إلا عاصما «وَالْيَسَعَ» . وكذا قرأ الكسائي ، ورد قراءة من قرأ «وَالْيَسَعَ» . قال : لأنه لا يقال يَفْعَلُ مثل اليَحْيَى . قال النحاس : وهذا الرذ لا يلزم ، والعرب تقول : يَفْعَلُ وَيَحْمَدُ ، ولو نَكَّرْتُ يَحْيَى لقلت اليَحْيَى . ورد أبو حاتم على من قرأ «الْيَسَعَ» وقال : لا يوجد لْيَسَعَ . وقال النحاس : وهذا الرذ لا يلزم ، فقد جاء في كلام العرب حَيْدَرٌ وَزَيْنَبُ ، والحق في هذا أنه أسم أعجمي ، والمعجمة لا تؤخذ بالقياس إنما تؤخذ سماعا والعرب تغيرها كثيرا « فلا ينكر أن يأتي الاسم بلقتين . قال مكي : من قرأ بلامين فأصل الاسم لْيَسَعَ ، ثم دخلت الألف واللام للتعريف . ولو كان أصله يسع ما دخلته الألف واللام ؛ إذ لا يدخلان على يزيد ويشكر ، اسمين لرجلين ؛ لأنهما معرفتان عامتان . فاما « يسع » نكرة فتدخله الألف واللام للتعريف ، والقراءة بلام واحدة أحب إلى ؛ لأن أكثر القراء عليه . وقال المهدوي : من قرأ « يسع » بلام واحدة فالأسم يسع ، ودخلت الألف واللام زائدتين ، كزيادتهما في نحو الخمسة عشر ، وفي نحو قوله :
 وجدنا اليزيد بن الوليد مباركا * شديدا بأعباء الخلافة كاهله^(١)
 وقد زادوها في الفعل المضارع نحو قوله :

فَيَسْتَخْرِجُ الْيَرْبُوعَ مِنْ نَاقَتِهِ * وَمِنْ بَيْنِهِ ذُو الشَّيْخَةِ الْيَتَقَصُّ^(٢)

يريد الذي يتقصص . قال القشيري : قرئ بتخفيف اللام والتشديد . والمعنى واحد في أنه أسم لنبي معروف ؛ مثل إسماعيل وإبراهيم . ولكن نخرج عما عليه الأسماء الأعجمية بإدخال الألف واللام . وتوهم قوم أن اليسع إلياس ، وليس كذلك ؛ لأن الله أفرد كل واحد بالذكور . وقال وهب : اليسع صاحب إلياس ، وكانا قبل زكريا ويحيى وعيسى . وقيل : إلياس هو إدريس . جده نوح وإلياس من ذريته . وقيل : إلياس هو الخضر . وقيل : لا . بل اليسع هو الخضر . « ولوطا » أعجمي . انصرف لحفته . وسيأتي اشتقاقه في « الأعراف » .

(١) البيت لابن ميادة . (٢) البيت لدى الحرق الطهوي . كما في شرح القاموس . النفقة والناقصا . : جهر الضب واليربوع . وقيل موضع يرقفه اليربوع من جمرة ، فاذا أتى من قبل القاصما . (وهو جمرة) ضرب الناقصا . برأيه نخرج . (٣) آية ٨٠ .

قوله تعالى : وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ^ط
وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ((وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ)) «من» للتبعض؛ أى هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم. ((وَاجْتَبَيْنَاهُمْ)) قال مجاهد : خلصناهم ، وهو عند أهل اللغة بمعنى اخترناهم ؛ مشتق من جيت الماء في الحوض جمعته . فالاجتباء ضم الذى تجتبيه إلى خاصتك . قال الكسائى : جبيت الماء في الحوض جباً ، مقصور . والجباية الحوض . قال :

بِكَأَيَّةِ الشَّيْخِ الْعِرَاقِيِّ تَفْهَقُ^(١) *

وقد تقدم معنى الأصطفاء والهداية .

قوله تعالى : ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ((ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا)) أى لو عبدوا غيرى لحبطت أعمالهم ، ولكنى عصمتهم . والحبوط البطلان . وقد تقدم في «البقرة»^(٣) .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ^ط
فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَتُّوْلاءَ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْماً لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾
قوله تعالى : ((أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ)) ابتداء وخبر . ((والحكم)) العلم والفقہ . ((فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا)) أى بآياتنا . ((هُؤُلَاءِ)) أى كفار عصرك يا محمد . ((قَدْ وَكَلْنَا بِهَا)) جواب الشرط . أى وكَلْنَا بالإيمان بها ((قَوْماً لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ)) يريد

(١) هذا مجزيت لأضى ، وصدره كما في السان : * روح على آل الخلق جفة *

اللفظة : القصة . والتفهق : الامتلاء . (٢) راجع ج ١ ص ١٤٦ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٢

ص ١٣٣ طبعة ثانية . ولم يتقدم للأصطفا ، ذكر في هذه الآية غير أنه ورد في آية ١٣ سورة البقرة ج ٢ ص ١٣٢

(٣) راجع ج ٢ ص ٤٦ طبعة أولى أو ثانية .

الأنصار من أهل المدينة والمهاجرين من أهل مكة . وقال قتادة : يعنى النبيين الذين قص الله عز وجل . قال النحاس : وهذا القول أشبه بالمعنى ؛ لأنه قال بعد : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ » . وقال أبو رجاء : هم الملائكة . وقيل : هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة . والباء في « بكافرين » زائدة للتأكيد .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ** ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ » فيه مسالتان :

الأولى قوله تعالى : « فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ » الاقتداء طلب موافقة الغير في فعله . فقيل : المعنى اصبر كما صبروا . وقيل : معنى « فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ » التوحيد والشرائع مختلفة . وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص ؛ كما في صحيح مسلم وغيره : أن أخت الربيع ^(١) أم حارثة جرحت إنسانا فأختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ » فقالت أم الربيع : يا رسول الله ! يقتص من فلانة ! والله لا يقتص منها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَ الرَّبِيعِ الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ » . قالت : والله لا يقتص منها أبدا . قال : فما زالت حتى قبلوا الدية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ » . فأحال رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوله : « وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » الآية . وليس في كتاب الله تعالى نص على القصاص في السن إلا في هذه الآية ؛ وهى خبر عن شرع التوراة ومع ذلك لحكم بها وأحال عليها . وإلى هذا ذهب معظم أصحاب مالك وأصحاب الشافعي ، وأنه يجب العمل بما وجد منها . قال ابن بكير : وهو الذى تقتضيه أصول مالك .

(١) الربيع : بضم الراء . وفتح الموحدة وتشديد التحتية المكسورة بعدها عين مهله . أما أم الربيع فهى بفتح الراء . وكسر الموحدة وتخفيف الياء . راجع شرح التورى على صحيح مسلم باب « اثبات القصاص في الأسنان وما في منها » فيه كلام طويل عن هذه القصة . (٢) آية ٤٥ سورة المائدة .

وخالف في ذلك كثير من أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والمعتزلة ؛ لقوله تعالى : « لَكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » . وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه يحتمل التقييد إلا فيما قص عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم . وفي صحيح البخاري عن العوام قال : سألت مجاهدا عن سجدة « ص » فقال : سألت ابن عباس عن سجدة « ص » فقال : « أَوْ قَرَأَ » وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ » إلى قوله « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ » وكان داود عليه السلام ممن أمر نبيكم عليه السلام بالاعتداء به .

الثانية — قرأ حمزة والكسائي « اقتد قل » بغير هاء في الوصل . وقرأ ابن عامر « اقتد هي قل » . قال النحاس : وهذا لحن ؛ لأن الهاء لبيان الحركة في الوقف وليست بهاء إضمار ولا بعدها واو ولا ياء ، وكذلك أيضا لا يجوز « فبهدهم اقتد قل » . ومن اجتنب اللحن وأتبع السواد قرأ « فبهدهم أقتده » فوقف ولم يصل ؛ لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد . وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف وعلى نية الإدراج آتباعا لنباتها في الخط . وقرأ ابن عباس وهشام « أقتده قل » بكسر المهاء ، وهو غلط لا يجوز في العربية .

قوله تعالى : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا » أي جملا على القرآن . « (إِنْ هُوَ) أَي الْقُرْآنُ . (إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ) » أي هو موعظة للخلق . وأضاف الهداية إليهم فقال : « فبهدهم أقتده » لوقع الهداية بهم . وقال : « ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ » لأنه الخالق للهداية .

قوله تعالى : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ » قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ لِيَجْزِلُوهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُمْ مَالًا تَعْلَمُونَ أَنْتُمْ وَلَا بَأْسًا قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ أى نيا وجب له وأسبح حال عليه وراز . قال ابن عباس : ما آمنوا أنه على كل شيء قدير . وقال الحسن : ما عظموه حق عظمتة . وهذا يكون من قولهم : لفلان قدر . وشرح هذا أنهم لما قالوا : « مَا أَزَلَّ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ » نسبوا الله عز وجل إلى أنه لا يقيم الحجة على عباده ، ولا يأمرهم بما لهم فيه الصلاح ؛ فلم يعظموه حق عظمتة ولا يعرفوه حق معرفته . وقال أبو عبيدة : أى ما عرفوا الله حق معرفته . قال النحاس : وهذا معنى حسن ؛ لأن معنى قدرت الشيء وقدرته عرفت مقداره . ويدل عليه قوله تعالى ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَزَلَّ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ أى لم يعرفوه حق معرفته ؛ إذا أنكروا أن يرسل رسولا . والمعنيان متقاربان . وقد قيل : وما قدروا نعم الله حق تقديرها . وقرأ أبو حيوة « وما قدروا الله حق قدره » بفتح الدال ، وهى لغة .

﴿إِذْ قَالُوا مَا أَزَلَّ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ قال ابن عباس وغيره : يعنى مشركى قريش . وقال الحسن وسعيد بن جبیر : الذى قاله أحد اليهود ، قال : لم يزل الله كتابا من السماء . قال السدى : اسمه فنحاص . وعن سعيد بن جبیر أيضا قال : هو مالك بن الصيف ، جاء يخاصم النبى صلى الله عليه وسلم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « أَتَشْكُ بِالَّذِى أَزَلَّ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَنْفُضُ الْحَبْرَ السَّيِّئَ » ؟ وكان حبرا سمينا . فغضب وقال : والله ما أزل الله على بشر من شيء . فقال له أصحابه الذين معه : ويحك ! ولا على موسى ؟ فقال : والله ما أزل الله على بشر من شيء ؛ فزلت الآية . ثم قال نقضا لقولهم وردا عليهم : ﴿ قُلْ مَنْ أَزَلَّ الْكِتَابَ الَّذِى جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا مِثْلَ آيَاتِهِ فِي الْقُرْآنِ سَاحًا ﴾ . وهذا لليهود الذين أخفوا صفة النبى صلى الله عليه وسلم وغيرها من الأحكام . وقال مجاهد : قوله « قل من أزل الكتاب الذى جاء به موسى » خطاب للمشركين ، وقوله « يجعلونه قرايطيس » لليهود « وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم » للمسلمين . وهذا يصح على قراءة من قرأ « يجعلونه قرايطيس يبدونها ويخفون » بالياء . والوجه على قراءة التاء أن يكون كله لليهود ، ويكون معنى « وعلمتم ما لم تعلموا »

أى وعلمتم ما لم تكونوا تعلمونه أنتم ولا آباؤكم، على وجه المثل عليهم بإنزال التوراة . وجعلت التوراة مُحْفَاً فلذلك قال « قراطيس يبدونها » أى القراطيس . وهذا ذم لهم ، ولذلك كره العلماء كُتُب القرآن أجزاء . ((قُلِ اللَّهُ)) أى قل يا عبد الله أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب على . أو قل الله علمكم الكتاب . ((ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ)) أى لاعبين ، ولو كان جواباً للأمر لقال يلعبوا . ومعنى الكلام التهديد . وقيل : هو من المنسوخ بالقتال ؛ ثم قيل : « يجعلونه » فى موضع الصفة لقوله « نُورًا وَهْدَى » فيكون فى الصلة . ويحتمل أن يكون مستأنفاً ، والتقدير : يجعلونه ذا قراطيس . وقوله « يُبَدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا » يحتمل أن يكون صفة لقراطيس « لأن النكرة توصف بالحلل . ويحتمل أن يكون مستأنفاً حسب ما تقدم .

قوله تعالى : وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (وَهَذَا كِتَابٌ) يعنى القرآن (أَنْزَلْنَاهُ) صفة . (مُبَارَكٌ) أى بورك فيه ، والبركة الزيادة . ويموز نصبه فى غير القرآن على الحال . وكذا (مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أى من الكتب المتتلة قبله ، فإنه يوافقها فى نفي الشرك وإثبات التوحيد . (وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى) يريد مكة — وقد تقدم معنى تسميتها بذلك — والمراد أهلها ، لحذف المضاف ؛ أى أنزلناه للبركة والإنذار . (وَمَنْ حَوْلَهَا) يعنى جميع الآفاق . (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ) يريد أتباع محمد عليه السلام ؛ بدليل قوله : (وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) وإيمان من آمن بالآخرة ولم يؤمن بالنبي عليه السلام ولا بكتابه غير معتد به .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَنْخِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) ابتداء وخبر؛ أى لا أحد أظلم . (مِمَّنْ افْتَرَى) أى أختلق . (عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ) فزعم أنه نبيّ (ولم يُوحَ إليه شيء) . نزلت في رحمان اليمامة والأسود العنسيّ وسجّاح زوج مسيلمة ؛ كلهم تنبأ وزعم أن الله قد أوحى إليه . قال قتادة : بلغنا أن الله أنزل هذا في مسيلمة ؛ وقاله ابن عباس .

قلت : ومن هذا النمط من أعرض عن الفقه والسّنن وما كان عليه السلف من السنن فيقول : وقع في خاطري كذا ، أو أخبرني قلبي بكذا ؛ فيحكون بما يقع في قلوبهم ويغلب عليهم من خواطرهم ، ويزعمون أن ذلك لصفاتها من الأكدار وخلوها عن الأغيار ، فتجلى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربّانية ، فيقفون على أسرار الكليات ويعلمون أحكام الجزئيات فيستفنون بها عن أحكام الشرائع الكليات ، ويقولون : هذه الأحكام الشرعية العامة ، إنما يحكم بها على الأغبياء والعامة ، وأما الأولياء وأهل الخصوص ، فلا يحتاجون لتلك النصوص . وقد جاء فيما ينقلون : استفت قلبك وإن أفنأك المقتون ؛ ويستدلّون على هذا بالخضر ، وأنه استغنى بما تجلّى له من تلك العلوم ، عما كان عند موسى من تلك الصّوْم . وهذا القول زندقة وكفر ، يقتل قائله ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ؛ فإنه يلزم منه هذو الأحكام وإثبات أنبياء بعد نبينا عليه السلام . وسيأتي لهذا المعنى في « الكهف » مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) « مَنْ » في موضع خفض ؛ أى ومن أظلم ممن قال سأنزل ، والمراد عبد الله بن أبى سرح الذى كان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد ولحق بالمشركين . وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون أنه لما نزلت الآية التى فى « المؤمنين » : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » ^(١) دعاه النبي صلى الله عليه وسلم فأملأها عليه ؛ فلما انتهى إلى قوله « ثُمَّ أَنْشَأَهُ خَلْقًا آخَرَ » عجب عبد الله فى تفصيل خلق الإنسان فقال : « تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هكذا أنزل على » فشك عبد الله حينئذ وقال : لئن كان عهد صادقاً لقد أوجى إلى كما أوجى إليه . ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال . فارتد عن الإسلام ولحق بالمشركين ؛ فذلك قوله « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » رواه الكلبي عن ابن عباس . وذكره محمد بن إسحاق قال حدثني شرحبيل قال : نزلت فى عبد الله بن سعد بن أبى سرح « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » ارتد عن الإسلام ، فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أمر بقتله وقتل عبد الله بن خطل ومقيس بن صُبابه ولو وجدوا تحت أستار الكعبة ؛ ففر عبد الله بن أبى سرح إلى عثمان رضى الله عنه ، وكان أخاه من الرضاعة ، أرضعت أمه عثمان ، فغيبه عثمان حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أطمأن أهل مكة وأستأمنه له ؛ فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلاً ثم قال : « نعم » . فلما انصرف عثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا صَمْتُ إِلَّا لَيَقُومَ إِلَيْهِ بَعْضُكُمْ فَيَضْرِبُ عُنُقَهُ » . فقال رجل من الأنصار : فهلاً أومأت إلى يارسول الله ؟ فقال : « إِنْ النَّبِيَّ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » ^(٢) . قال أبو عمر : وأسلم عبد الله بن سعد بن أبى سرح أيام الفتح فحسن إسلامه ، ولم يظهر منه ما ينكر عليه بعد ذلك . وهو أحد الثَّجَبَاءِ العقلاء الكرماء من قريش . وفارس بن عاصم بن لؤى المعدود فيهم ، ثم ولّاه عثمان بعد ذلك مصر سنة خمس وعشرين . وقُتِعَ على يديه إفريقية سنة سبع وعشرين ، وغزا منها الأسود من أرض الثَّوْبَةِ سنة إحدى وثلاثين ، وهو هادئهم الهدنة الباقية إلى اليوم .

(٢) أى يضرب نفسه غير ما يظهره « فاذا كف لسانه وأرأى بعبه فقد خان .

وغزا الصَّوَارِي من أرض الروم سنة أربع وثلاثين ، فلما رجع من وفاداته منه ابن أبي حذيفة من دخول القُسْطَاط ، لمضى إلى صَقْلان ، فأقام فيها حتى قُتِلَ عثمان رضى الله عنه . وقيل : بل أقام بالرملة حتى مات فاراً من الفتنة . ودعا ربه فقال : اللَّهُمَّ اجْعَلْ خاتمةَ عملي صلاة الصبح ، فتوضاً ثم صلى فقرأ في الركعة الأولى بأم القرآن والمعاديات ، وفي الثانية بأم القرآن وسورة ، ثم سلم عن يمينه ، ثم ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه . ذكر ذلك كله يزيد بن أبي حبيب وغيره . ولم يُبَاعِ لعل ولا لمعاوية . وكانت وفاته قبل اجتماع الناس على معاوية . وقيل : إنه تُوُفِّيَ بِإِفْرِيقِيَّةَ . والصحيح أنه تُوُفِّيَ بِصَقْلان سنة ست أو سبع وثلاثين . وقيل : سنة ست وثلاثين . وروى حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث ؛ لأنه عارض القرآن فقال : والطاحنات طحنا . والعاجنات عجننا . فالخابزات خبزنا . فالالقات لقاها .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ﴾ أى شدائده وسكراته . والقمرة الشدة ؛ وأصلها الشيء الذى يغمر الأشياء فيغطئها . ومنه غمره الماء . ثم وُضعت في معنى الشدائد والمكاره . ومنه غمرات الحرب . قال الجوهرى : والقمرة الشدة ، والجمع غمر مثل نوبة ونوب . قال القُطَامي يصف سفينة نوح عليه السلام :

وَحَانَ ثِيَالُ الْقَمَرِ الْجِسَارُ .

وغمرات الموت شدائده . ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسُطُوا أَيْدِيَهُمْ ﴾ ابتداء وخبر . والأصل باسطون . قيل : بالعذاب ومطارق الحديد ؛ عن الحسن والضحاك . وقيل : لقبض أرواحهم ؛ وفي الترتيل : « وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ » فجمعت

(١) قال ابن الأثير في كتابه (الكامل) : « ... وأما سبب هذه الفزوة فإن المسلمين لما أصابوا من أهل إفريقية وقلزم وسبوم خرج قسطنطين بن هرقل في جمع له لم يجمع الروم مثله مذ كان الإسلام ، فخرجوا في خمسة مركب أرسقاه وخرج المسلمون ... الخ . وانما سميت غزوة الصواري لكثرة صواري المراكب واجتماعها . راجع تاريخ ابن الأثير ج ٣ ص ٩٠ طبع أوروبا . والطبرى قسم أول ص ٢٨٦٥ طبع أوروبا .

هذه الآية القولين . يقال : بسط إليه يده بالمكروه . ﴿ أَتُخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ أى خلصوها من العذاب إن أمكنكم ، وهو توبيخ . وقيل : أخرجوها كرها ؛ لأن روح المؤمن تنشط للخروج للقاء ربه ، وروح الكافر تتزعج ابتغاء شديدا ، ويقال : أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة مسخوطا إليك إلى عذاب الله وهوانه ؛ كذا جاء في حديث أبي هريرة وغيره . وقد أتينا عليه في كتاب « التذكرة » والحمد لله . وقيل : هو بمنزلة قول القائل لمن يعذبه : لأذيقنك العذاب ولأخرجن نفسك ؛ وذلك لأنهم لا يخرجون أنفسهم بل يقبضها ملك الموت وأعدائه . وقيل : يقال هذا للكفار وهم في النار . والجواب محذوف لعظم الأمر ؛ أى ولو رأيت الظالمين في هذا الحال لرأيت عذابا عظيما . والهون والهوان سواء . و ﴿ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ أى تتعظمون وتأنفون عن قبول آياته .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى ﴾ هذا عبارة عن الحشر . و « فُرَادَى » في موضع نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن فيه ألف تانيث . وقرأ أبو حيوة « فرادى » بالتثنية وهى لغة تميم ، ولا يقولون في موضع الرفع فُرَادُ . وحكى أحمد بن يحيى « فراد » بلا تنوين ، قال : مثل ثلاث ورباع . و « فُرَادَى » جمع فُرْدَان كسكاري جمع سكران ، وكسالى جمع كسلان . وقيل : واحده « فُرد » يجرم الرء ، و « فُرد » بكسرها ، و « فرد » بفتحها ، و « فريد » . والمعنى : جِئْتُمُونَا واحدا واحدا ، كل واحد منكم منفردا بلا أهل ولا مال ولا ولد ولا ناصر من كان يصاحبكم فى الفنى ، ولم ينفعكم ما عبدتم من دون الله . وقرأ الأعرج « فُردَى » مثل سكرى وكسلى بغير ألف . ﴿ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ أى منفردين كما خلقتم . وقيل : عرأة كما خرجتم

من بطون أمهاتكم حُفَاةٌ غُرْلًا بَهْمًا ليس معهم شيء . وقال العلماء : يُحْشَرُ الْعَبْدُ غَدَاً وَلَهُ مِنَ الْأَعْضَاءِ مَا كَانَ لَهُ فِي يَوْمِ وَلَدٍ ؛ فَمَنْ قُطِعَ مِنْهُ عَضْوِيذٌ فِي الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ « غُرْلًا » أَيِ غَيْرِ مَخْنُونِينَ ، أَيِ يَرِثُ عَلَيْهِمْ مَا قُطِعَ عَنْهُ عِنْدَ الْخِتَانِ .

قوله تعالى : (وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ) أَيِ أَعْطَيْنَاكُمْ وَمَلَكْنَاكُمْ . وَالْخَوْلُ : مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْعَبِيدِ وَالنِّعَمِ . (وَرَأَى ظُهُورِيكُمْ) أَيِ خَلْفَكُمْ . (وَمَا زَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ) أَيِ الَّذِينَ عِبَدْتُمُوهُمْ وَجَعَلْتُمُوهُمْ شُرَكَاءَ - يَرِيدُ الْأَصْنَامَ - أَيِ شُرَكَائِي . وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ : الْأَصْنَامُ شُرَكَاءُ اللَّهِ وَشُفَعَاؤُنَا عِنْدَهُ . (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) قَرَأَ نَافِعٌ وَالْكَسَائِيُّ وَحَفْصٌ بِالنِّسْبِ عَلَى الظَّرْفِ ، عَلَى مَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ وَصْلُكُمْ بَيْنَكُمْ . وَدَلَّ عَلَى حَذْفِ الْوَصْلِ قَوْلُهُ « وَمَا زَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ الَّذِينَ زَعَّمْتُمْ » . فَدَلَّ هَذَا عَلَى التَّقَاطُعِ وَالتَّجَاوُزِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ شُرَكَائِهِمْ ؛ إِذْ تَبَرَّعُوا مِنْهُمْ وَلَمْ يَكُونُوا مَعَهُمْ . وَتَقَاطَعَهُمْ لَمْ يَكُنْ هُوَ تَرْكُهُمْ وَصْلُهُمْ لَمْ يَكُنْ إِضْمَارُ الْوَصْلِ بَعْدَ « تَقَطَّعَ » لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ . وَفِي حَرْفِ آيْنٍ مَسْعُودٍ مَا يَدُلُّ عَلَى النَّصْبِ فِيهِ « لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ » وَهَذَا لَا يَحْوزُ فِيهِ إِلَّا النَّصْبُ ، لِأَنَّكَ ذَكَرْتَ الْمُتَقَطَّعَ وَهُوَ « مَا » . كَأَنَّهُ قَالَ : لَقَدْ تَقَطَّعَ الْوَصْلُ بَيْنَكُمْ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ الْأَمْرُ بَيْنَكُمْ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « بَيْنَكُمْ » بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ غَيْرُ ظَرْفٍ ، فَاسْتَدِ الْفِعْلُ إِلَيْهِ فُرُوعٌ . وَيَقْوَى جَعْلُ « بَيْنَ » أَسْمًا مِنْ جِهَةِ دُخُولِ حَرْفِ الْجَرِّ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ » وَ« هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَيْنَكَ » . وَيَحْوزُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةُ النَّصْبِ عَلَى مَعْنَى الرَّفْعِ ، وَإِنَّمَا نَصَبُ لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِ ظَرْفًا مَنْصُوبًا وَهُوَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ « فَالْقُرَّاءُ ثَانٍ عَلَى هَذَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَاقْرَأْ بَاهِمَا شِلْتُمْ » (وَصَلَّ عَنْكُمْ) أَيِ ذَهَبَ . (مَا كُنْتُمْ تَرْعَوْنَ) أَيِ تَكْذِبُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا . رُوي أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ . وَرُوي أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَرَأَتْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَأَسْوَأُ تَاهُ ! إِنْ

(١) الْفِرْلُ (جَمْعُ الْأَغْرَلِ) وَهُوَ الْأَتْلَفُ الَّذِي لَمْ يَحْتَنَ . وَالْهَمُّ (جَمْعُ هَمٍّ) وَهُوَ فِي الْأَمَلِ الَّذِي لَا يَخَالُطُ لَوْنَهُ لَوْنُ سِوَاهُ . يَعْنِي لَيْسَ فِيهِمْ شَيْءٌ مِنَ الْعَاهَاتِ وَالْأَعْرَاضِ الَّتِي تَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَالْمَعْيِ وَالْعُورِ وَالْعَرَجِ . وَغَيْرُ ذَلِكَ .

(٢) آيَةٌ . سُورَةُ فَصَّلَتْ . (٣) آيَةُ ٧٨ سُورَةُ الْكَهْفِ

الرجال والنساء يحشرون جميعا، ينظر بعضهم إلى مَوَدَّة بعض؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لكل أمرئ منهم يومئذ شأنٌ يُغْنِيهِ لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شغل بعضهم عن بعض". وهذا حديث ثابت في الصحيح أخرجه مسلم بمعناه.

قوله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ** ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ((إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى)) عَدَّ من عجائب صنمه ما يعجز عن أدنى شيء منه ألهتهم. والفالق: الشق؛ أى يَشُقُّ النواة الميتة فيُخرج منها ورقا أخضر، وكذلك الحبة. ويخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وجبة؛ وهذا معنى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى. عن الحسن وقتادة. وقال ابن عباس والضحاك: معنى فالق خالق. وقال مجاهد: غنى بالفتح الشق الذى فى الحب وفى النوى. والنوى جمع نواة، ويحمرى فى كل ماله حجم كالشمس والخوخ^(١). ((يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ)) يُخْرِجُ الْبَشَرَ الْحَيَّ مِنَ التُّلُفَةِ الْمَيِّتَةِ، والتلطفة الميتة من البشر الحى. عن ابن عباس. وقد تقدم قول قتادة والحسن. وقد مضى ذلك فى «آل عمران» وفى صحيح مسلم عن عليّ. والذى فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لَمَهْدُ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَحْيِي إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَمُوتُ إِلَّا مُنَافِقًا. ((ذَٰلِكُمُ اللَّهُ)) ابتداء وخبر. ((فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ)) فمن أين تصرفون عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعز.

قوله تعالى: **فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ** ﴿٤٦﴾

قوله تعالى: ((فَالِقُ الْإِصْبَاحِ)) نعتٌ لاسم الله تعالى، أى ذلکم الله ربکم فالق الإصباح. وقيل: المعنى أن الله فالق الإصباح. والصبح والصبح أول النهار، وكذلك الإصباح؛ أى فالق

الصبح كل يوم، يريد الفجر . والإصباح مصدر أصبح . والمعنى : شاق الضياء عن الظلام وكاشفه . وقال الضحاك : فالق الإصباح خالق النهار . وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر « فالق الأصباح » بفتح الهمزة، وهو جمع صبح . وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قرأ « فلق الإصباح » على فَمَلْ، والهمزة مكسورة والحاء منصوبة . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحمة والكسائي : « وجعل الليل سكنا » بغير ألف . ونصب « الليل » حملا على معنى فالق في الموضعين، لأنه بمعنى فلق، لأنه أمرٌ قد كان فَمِلَ على المعنى . وأيضا فإن بعده أفعالا ماضية وهو قوله « جَمَلَ لَكُمْ النُّجُومَ » . « أَتَزَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ » . فَمِلَ أَزَلَّ الكلام على آخره . يقوى ذلك إجماعهم على نصب الشمس والقمر على إضمار فعل، ولم يحملوه على فاعل فيخفضوه : « قاله مكى - رحمه الله . وقال النحاس : وقد قرأ يزيد بن قطيب السكوني « وجاعِلُ الليل سكنا والشمس والقمر حُسباناً » بالخفض عطفًا على اللفظ .

قلت : فيريد مكى - والمهدوي - وغيرهما لإجماع القراء السبع . والله أعلم . وقرأ يعقوب في رواية رُوِيَ عَنْهُ « وجاعِلُ الليل سَكَنًا » . وأهل المدينة « وجاعِلُ الليل سَكَنًا » أى عملا للسكون . وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو فيقول : « اللَّهُمَّ فالق الإصباح وجاعل الليل سَكَنًا والشمس والقمر حُسباناً اقض عني الدين واغنني من الفقر وأمتني بسمي وبصري وقوتي في سبيلك » . فإن قيل : كيف قال « وأمتني بسمي وبصري » وفي كتاب النسائي والترمذي وغيرهما « واجعله الوارث مني » وذلك يفنى مع البدن ؟ قيل له : في الكلام تجوز، والمعنى : اللهم لا تعتمد على قبلى . وقد قيل : إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر، لقوله طيبه السلام فيهما : « هما السمع والبصر » . وهذا تأويل بعيد، إنما المراد بهما الجارحتان . ومعنى (حُسباناً) أى بحساب يتعلق به مصالح العباد . وقال ابن عباس في قوله جل وعز : « وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسباناً » أى بحساب . الأخفش : حُسبان جمع حساب « مثل شهاب وشهبان . وقال يعقوب : حُسبان مصدر

حَسَبْتَ الشَّيْءَ أَحْسَبَهُ حُسْبَانًا وَحِسَابًا وَحِسْبَةً ، وَالْحِسَابُ الْأَسْمُ . وَقَالَ غَيْرُهُ : جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى سِيرَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِحِسَابٍ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ ۖ فَدَلَّمُ اللَّهُ عِزَّ وَجِلَ بِذَلِكَ عَلَى قُدْرَتِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ . وَقِيلَ : حُسْبَانًا أَيْ ضِيَاءً . وَالْحِسْبَانُ : النَّارُ فِي لَفَةٍ ۖ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَيُرْسِلَ عَلَيْهِمَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ ^(١) » . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَارًا . وَالْحُسْبَانَةُ : الْوَسَادَةُ الصَّغِيرَةُ .

قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » ﴿١٧﴾

قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ » بين كمال قدرته ، وفي النجوم منافع جمّة . ذكر في هذه الآية بعض منافعها ، وهي التي نَدَبَ الشَّرْعُ إِلَى مَعْرِفَتِهَا ، وفي التَّنْزِيلِ : « وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ^(٢) » . « وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ » . و « جَعَلَ » هنا بمعنى خَلَقَ . « قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ » أي بَيَّنَّاها مَفْصَلَةً لَتَكُونَ الْبَلْغُ فِي الْإِعْتِبَارِ . « لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » خصّهم لأنهم المستفهمون بها .

قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ » ﴿١٨﴾

قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ » يريد آدم عليه السلام . وقد تقدّم أوّل السُّورَةِ . « مُسْتَقَرٌّ » قرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة والنخعي بكسر القاف ، والباقون بفتحها . وهي في موضع رفع بالابتداء ، إلا أن التقدير فيمن كسر القاف « فَبِهَا مُسْتَقَرٌّ » والفتح بمعنى لها « مُسْتَقَرٌّ » . قال عبد الله بن مسعود : فلها مُسْتَقَرٌّ فِي الرَّحْمِ وَمُسْتَوْدَعٌ فِي الْأَرْضِ الَّتِي تَمُوتُ فِيهَا ، وَهَذَا التفسير يدلّ على الفتح . وقال الحسن : فَمُسْتَقَرٌّ فِي الْقَبْرِ . وَأَكْثَرُ أَهْلِ التفسير يقولون : المُسْتَقَرُّ مَا كَانَ فِي الرَّحْمِ ، وَالْمُسْتَوْدَعُ

(١) آية ٤٠ « سورة الكهف »

(٢) آية ٧ « سورة الصافات »

(٣) آية ٥ « سورة الملك »

ما كان في الصُّلب رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ؓ وقاله النخعي ؓ . وعن ابن عباس أيضا : مستقر في الأرض ؓ ومستودع في الأصلاب ؓ قال سعيد بن جبير : قال لي ابن عباس هل تزوجت ؟ قلت لا ؛ فقال : إن الله عز وجل يستخرج من ظهرك ما استودعه فيه . وروى عن ابن عباس أيضا أن المستقر من خلق ، والمستودع من لم يخلق ؛ ذكره الماوردي . وعن ابن عباس أيضا : ومستودع عند الله .

قلت : وفي التزويل « وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ » والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يُبعثوا للحساب ؓ وقد تقدم في البقرة . (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ) قال قتادة : فصلنا بينا .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا مَخْرُجًا مِنْهُ حَبًّا مَّتْرًا كَبًّا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أي المطر . (فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) أي كل صنف من النبات . وقيل : رزق كل حيوان . (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا) قال الأخفش : أي أخضر ؓ كما تقول العرب : أرينها ثمرة أركها مطرة . والخضر رطب

(١) راجع ج ١ ص ٢٢١ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) الماء في «أرنها» لسحابة . والنمر من السحاب الذي فيه آثار كآثار النمر . وقيل : هي قطع صغار متدان بعضها من بعض . وواحدتها ثمرة . ومطرة : بمعنى ماطرة . أي إذا رأيت دليل الشيء طلت ما يقبه . يضرب لأمر يقين وقومه إذا لاحت غايته وتباشيره . (عن فرائد الاكل ج ١ ص ٢٥٢ طبع بيروت) .

البقول . وقال ابن عباس : يريد القمح والشعير والثلث والذرة والأرز وسائر الحبوب .
 ﴿ يُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ﴾ أى يركب بعضه على بعض كالسنبلة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ ﴾ ابتداء وخبر . أجاز
 الفراء فى غير القرآن « قِنْوَانًا دَانِيَةً » على العطف على ما قبله . قال سيويه : ومن العرب من
 يقول : قِنْوَان . قال الفراء : هذه لغة قيس ، وأهل الحجاز يقولون : قِنْوَان ، وتميم يقولون :
 قُنْيَان ؛ ثم يجتمعون فى الواحد فيقولون : قِنْوٌ وَقِنْوٌ . والطلع الكُفْرَى قبل أن ينشق عن
 الإغريض . والإغريض يسمى طلعا أيضا . والطلع : ما يرى من عِذْق النخلة . والقِنْوَان :
 جمع قِنْو ، وتثنيته قِنْوَان كَصِنَوَانٍ وصِنَوَانٍ (بكسر النون) . وجاء الجمع على لفظ الاثنين . قال
 الجوهري وغيره : الاثنان صِنَوَانٍ والجمع صِنَوَانُ (برفع النون) . والقِنْو : العِذْق والجمع
 القِنْوَان والأقْنَاء ؛ قال :

• طويـلة الأقنـاء والأثنا كـل^(١) •

غيره « أقنـاء » جمع القنـة . قال المهدوى : قرأ ابن هُرَيْرٍ « قِنْوَان » بفتح القاف ، وروى
 عنه ضمها . فعل الفتح هو اسم للجمع غير مُكْتَمَر ، بمنزلة ركب عند سيويه ، وبمنزلة الباقر
 والجامل ؛ لأن فعلا ن ليس من أمثلة الجمع « وضَمَّ القاف على أنه جمع قِنْو وهو العِذْق
 (بكسر العين) وهى الجِباسة ، وهى عنقود النخلة . والعِذْق (بفتح العين) النخلة نفسها . وقيل :
 القِنْوَان الجُثَار . (دَانِيَةٌ) قريبة ، ينالها القائم والقاعد . عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما .
 قال الزجاج : منها دَانِيَةٌ ومنها بعيدة ، فحذف . ومثله « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ »^(٢) . وخص الدانية
 بالذكر ، لأن من الغرض فى الآية ذكر القدرة والامتنان بالنعمة ، والامتنان فيها يقرب
 متناولهُ أكثر .

(١) السلت (وزن الفعل) : ضرب من الشعير أبيض لا قشر له .

(٢) الأثا كل : جمع الإنكthal والأثكول (لغة فى التشكل والتشكل) وهو العِذْق الذى تكون فيه الشاربخ .

وهذا عجز بيت . صدره كما فى السان : • قد أبصرت سعدى كما كمال •

والكثائل جمع كنية وهى النخلة الطويلة . (٣) آية ٨١ سورة النحل .

الثالثة - قوله تعالى : (وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ) أى وأخرجنا جنَّات . وقرأ محمد ابن عبد الرحمن بن أبى لَيْلى والأعمش ، وهو الصحيح من قراءة عاصم « وجنَّات » بالرفع . وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، حتى قال أبو حاتم : هى محال ؛ لأن الجنات لا تكون من النخل . قال النحاس : والقراءة جائزة ، وليس التأويل على هذا ، ولكنه رفع بالابتداء والخبر محذوف ؛ أى ولم جنَّات . كما قرأ جماعة من القراء « وَحُورٌ عِينٌ ^(١) » . وأجاز مثل هذا سيبويه واليسابى والفراء ، ومثله كثير . وعلى هذا أيضا « وَحُورًا عِينًا » حكاه سيبويه ، وأنشد :

جَنِّى بِمِثْلِ نَبِيٍّ بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ • أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَّنْظُورٍ بِنِ سَيَّارٍ ^(٢)

وقيل : التقدير « وجنات من أعناب » أخرجناها ؛ كقولك : أكرمت عبد الله وأخاه ، أى وأخاه أكرمت أيضا . فأما الزيتون والزمان فليس فيه إلا النصب للإجماع على ذلك . وقيل : « وجنَّات » بالرفع عطف على « قنوان » لفظا ، وإن لم تكن فى المعنى من جنسها . (وَالزَّيْتُونُ وَالرَّيْحَانُ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ) أى متشابهة فى الأوراق ؛ أى ورق الزيتون يُشبه ورق الريان فى اشتماله على جميع الفصن وفى حجم الورق ، وغير متشابهة فى الدِّوَاق ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن جريج : « متشابهة » فى النظر « وغير متشابهة » فى الطعم ؛ مثل الزمانتين لونهما واحد وطعمهما مختلف . وخص الريان والزيتون بالذكر لقربهما منهن ومكانهما عندهم . وهو كقوله : « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرِيلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ^(٣) » . ردهم إلى الإبل لأنها أغلب ما يعرفونه .

الرابعة - قوله تعالى : (أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ) أى نظروا اعتبار لا نظر الإبصار المجرد عن التفكير . وأثمر فى اللغة جنى الشجر . وقرأ حمزة واليسابى « ثَمَرِهِ » بضم التاء والميم . والباقون بالفتح فهما جمع ثمرة ، مثل بقرة وبقرة وشجرة وشجر . قال مجاهد : الثمر أصناف المال ، والتمر ثمر النخل . وكان المعنى على قول مجاهد : أنظروا إلى الأموال التى يتحصل منه

(١) آية ٢٢ سورة الواقعة - (٢) البيت بحرير ، يحاطب الفرزدق فيفخرطيه بساتات فيس : لأنهم أخواله • وبنو بدر من فزارة وفيهم شرف فيس هيلان ، وبنو سيار من فزارة أيضا ، وفزارة من ذبيان من بني • (من شرح الشواهد للشنترى) . (٣) آية ١٧ سورة الناقة .

التمر؛ فالتمر بضمين جمع ثمار وهو المال المُشْتَر. وروى عن الأعشى «ثمره» بضم التاء وسكون الميم؛ حذف الضمة لثقلها طلباً للتحفة. ويموز أن يكون ثمر جمع ثمرة مثل بدنه وبُذْن. ويموز أن يكون ثمر جمع جمع، فنقول: ثمرة وثمار وثمر مثل حار وحر. ويموز أن يكون جمع ثمرة تكشبة وخُشْب لاجمع جمع.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿وَيَنْبَغِ﴾ قرأ محمد بن السَّمِيع «ويانه». وابن مُحَيْصِن وابن أبي إسحاق «ويُنْبَغِ» بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد؛ يقال: يَنْبَغ الثمر يَنْبَغ، والثر يانع. وأينع يونع. والمعنى: ونُضِيجُه. يَنْبَغ وأينع إذا نُضِج وأدرك. وقال الجلاح في خطبته: أرى رموساً قد أَيْتَمَّتْ وحان قِطافُها. قال ابن الأنباري: الينع جمع يانع، كراكب وركب، وتاجر وتجر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أينع أكثر من ينع، ومعناه أحر؛ ومنه ما روى في حديث الملائكة: «إن ولدته أحر مثل البسنة» وهي حرزة حمراء، يقال: إنه العقيق أو نوع منه. فدلَّت الآية لمن تدبر ونظر بصره وقلبه، نَظَرَ مَنْ تَفَكَّرَ أن المنفريات لا بد لها من مغير. وذلك أنه تعالى قال: «أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْبَغِهِ». فقرأ أولاً طَلَمًا ثم أغريضا إذا انشق عنه الطلع. والإغريض يُسَمَّى صَحَكًا أيضاً، ثم يلما، ثم سباً، ثم جدلاً إذا أخضر واستدار قبل أن يشتد. ثم بُسراً إذا عظم. ثم زهواً إذا أحر؛ يقال: أزهى يزهي. ثم مَوَكَّغًا إذا بدت فيه قط من الإرباط. فإن كان ذلك من قِبَل الذَّنْب فهي مُدْنِبَةٌ، وهو التَّدْنُوب. فإذا لانت فهي نَعْدَةٌ. فإذا بلغ الإرباط نصفها فهي مُجْزَعَةٌ، فإذا بلغ ثلثها فهي حُلْقَانَةٌ. فإذا عمها الإرباط فهي مُنْسَبِتَةٌ؛ يقال: رطب مُنْسَبِتٌ، ثم يبس فيصير تمرًا. فنبه تعالى بانتقالها من حال إلى حال وتغيرها ووجودها بعد أن لم تكن على وحدانيته وكإل قدرته، وإن لها صانعا قادرا عالما. ودلَّ على جواز البعث؛ لإيجاد النبات بعد الجفاف. قال الجوهري: يَنْبَغ الثمر يَنْبَغ ويَنْبَغ يَنْبَغاً وَيَنْبَغاً وَيَنْبَغاً، أى يَنْبَغ.

السادسة - قال ابن العربي: قال مالك: الإنباع الطيب بغير فساد ولا تقش. قال مالك: والتقش: أن يَنْقُش أهل البصرة التمر حتى يُرْطَب. يريد يُنْقَب فيه بحيث يُسرع دخول

الهواء إليه فيرطب معجلاً . فليس ذلك الينع المراد في القرآن ، ولا هو الذي ربط به رسول الله صلى الله عليه وسلم البيع ، وإنما [هو] ما يكون من ذاته بغير محاولة . وفي بعض بلاد التين وهي البلاد الباردة لا ينضج حتى يدخل في فيه עוד قد دهن زيتا ، فإذا طاب حل بيعه ؛ لأن ذلك ضرورة الهواء ومادة البلاد ، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطيب .

قلت : وهذا الينع الذي يقف عليه جواز بيع التمرو به يطيب أكلها ويأمن من العاهة ، هو عند طلوع الثريا بما أجرى الله سبحانه من العادة وأحكمه من العلم والقدرة . ذكر المعلق ابن أسد عن وهيب عن جسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا طلعت الثريا صباحا رفعت العاهة عن أهل البلد » . والثريا النجم ، لا خلاف في ذلك . وطلوعها صباحا لا تقي عشرة ليلة تمضي من شهر أيار ، وهو شهر مايه . وفي البخاري : وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثريا فيتبين الأصفر من الأحمر .

السابعة — وقد استدلل من أسقط الجوائح ^(٢) الثمار بهذه الآثار ، وما كان مثلاً من نهيها عليه السلام عن بيع الثمرة حتى يبدؤ صلاحها ، وعن بيع الثمار حتى تذهب العاهة . قال عثمان بن سُرَاقَة : فسألت ابن عمر متى هذا ؟ فقال : طلوع الثريا . قال الشافعي : لم يثبت عندي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح ، ولو ثبت عندي لم أعده . والأصل المجتمع عليه أن كل من ابتاع ما يحوز بيعه وقبضه كانت المصيبة منه . قال : ولو كنت قائلاً بوضع الجوائح لوضعها في القليل والكثير . وهو قول الثوري والكوفيين . وذهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وضعها ؛ لحديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح . أخرجه مسلم . وبه كان يقضي عمر بن عبد العزيز ، وهو قول أحمد بن حنبل وماتر أصحاب الحديث . وأهل الظاهر وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث ؛ إلا أن مالكا وأصحابه اعتبروا أن تبلغ الجائحة ثلث الثمرة فصاعداً ، وما كان دون الثالث ألفوه وجعلوه تبعاً ، إذ لا تخلو ثمرة من أن يتعد القليل من طيبها وأن يلحقها في اليسير منها

(١) من ب وجوه و زول . (٢) في ز : أسقط بعض الجوائح .

فساد . وكان أصبغ وأشهب لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة، فإذا كانت القيمة الثلث فصاعداً وضع عنه . والجائحة ما لا يمكن دفعه عند ابن القاسم . وعليه فلا تكون السرقة جائحة، وكذا في كتاب محمد . وفي الكتاب أنه جائحة، وروى عن ابن القاسم، وخالفه أصحابه والناس . وقال مطرّف وابن الماسحون : ما أصاب الثمرة من السماء من عَفْنٍ أو برد، أو عطش أو حرٍّ أو كسر الشجر بما ليس بصنع آدمي فهو جائحة . واختلف في العسكرة، ففي رواية ابن القاسم هو جائحة . والصحيح في القول أنها الثمرة . ومن باع ثمرًا قبل بدو صلاحه بشرط التبقية فُسَخَ بيعه ورُدَّ للنهي عنه، ولأنه من أكل المال بالباطل؛ لقوله عليه السلام : "أرأيت إن منع الله الثمرة فم يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حق" . هذا قول الجمهور، ومحممه أبو حنيفة وأصحابه وحملوا النهي على الكراهة . وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بدو الصلاح بشرط القطع . ومنعه الثوري وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك . وخصصه الجمهور بالقياس الجلي؛ لأنه مبيع معلوم يصح قبضه حالة العقد فصَحَّ بيعه كسائر المبيعات .

قوله تعالى : **وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٢١﴾**

قوله تعالى : **(وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ)** هذا ذِكر نوع آخر من جهالاتهم «أى فيهم من اعتقد لله شركاء من الجن . قال النحاس : «الجن» مفعول أول، و«شركاء» مفعول ثانٍ، مثل «وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا» . ^(١) «وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا» ^(٢) . وهو في القرآن كثير . والتقدير : وجعلوا لله الجن شركاء . ويموز أن يكون «الجن» بدل من شركاء، والمفعول الثاني «لله» . وأجاز الكسائي رفع «الجن» بمعنى هم الجن . **(وَخَلَقَهُمْ)** كذا قراءة الجماعة «أى خلق الجاهلين له شركاء . وقيل : خلق الجن الشركاء . وقرأ ابن مسعود : وهو خلقهم » بزيادة هو . وقرأ يحيى بن يعمر «وخلقهم» بسكون اللام، وقال : أى وجعلوا خلقهم لله شركاء؛ لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه . والآية زلت في مشركي العرب . ومعنى إشارتهم

بالجن أنهم أطاعوه كطاعة الله عز وجل؛ روى ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسدي: هم الذين قالوا الملائكة بنات الله. وقال الكلبي: نزلت في الزنادقة، قالوا: إن الله وإبليس أخوان؛ فأنه خلق الناس والدواب وإبليس خالق الجن والسباع والعقارب. ويقرب من هذا قول الجوس، فإنهم قالوا: للعالم صانعان: إله قديم، والثاني شيطان حادث من فكرة الإله القديم؛ وزعموا أن صانع الشر حادث. وكذا الحائطية من المعتزلة من أصحاب أحمد ابن حائط، زعموا أن للعالم صانعين: الإله القديم، والآخر محدث، خلقه الله عز وجل أولاً ثم فوض إليه تدبير العالم وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. (وخرقوا) قراءة نافع بالتشديد على التكثير؛ لأن المشركين ادعوا أن لله بنات وهم الملائكة. وسموهم جناً لأجتنانهم. والنصارى أدعت المسيح ابن الله. واليهود قالت: عزير ابن الله. فكثرت ذلك من كفرهم. فشدد الفعل لمطابقة المعنى. تعالى الله عما يقولون. وقرأ الباقون بالتخفيف على التقليل. وسئل الحسن البصري عن معنى «وخرقوا له» بالتشديد فقال: إنما هو «وخرقوا» بالتخفيف، كلمة عربية، كان الرجل إذا كذب في النادى قيل: خرّقها وربّ الكعبة. وقال أهل اللغة: معنى «خرقوا» اختلقوا وافتعلوا. «وخرقوا» على التكثير. قال مجاهد وقاتة وابن زيد وابن جريج: «خرقوا» كذبوا. ويقال: إن معنى خرّق وخرّقوا واختلق سواء؛ أى أحدث.

قوله تعالى: **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** (١)

قوله تعالى: (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى مبدعهما؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد. «وبديع» خبر ابتداء مضمراى هو بديع. وأجاز الكسائي خفضه على النعت لله عز وجل، ونصبه بمعنى بديعاً للسموات والأرض. وإذا خطأ عند البصريين لأنه لِمَا مضى.

(١) اسم الفاعل يعمل عمل فاعله إن كان صلة لأل مطلقاً؛ فإن لم يكن صلة لأل عمل بشرطين عند البصريين: أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال. وأجاز الكسائي عمله إذا كان لاسمى.

(أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ) أى من أين يكون له ولد . وولد كل شيء شبيهه ، ولا شبيه له .
(وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً) أى زوجة . (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) عموم معناه الخصوص ، أى خلق العالم .
ولا يدخل فى ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته . ومثله « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ »^(١)
ولم تسع إبليس ولا من مات كافرا . ومثله « تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ »^(٢) ولم تدمر السموات والأرض .

قوله تعالى : ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) « ذلكم » فى موضع رفع بالابتداء .
(اللَّهُ رَبُّكُمْ) على البذل . (خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) خبر الابتداء . ويجوز أن يكون « ربكم »
الخبر ، و « خالق » خبرا ثانيا ، أو على إضمار مبتدأ ، أى هو خالق . وأجاز الكسائى والفراء
فيه النصب .

قوله تعالى : لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ
الْخَبِيرُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) بين سبحانه أنه مترو عن سمات الحدوث ، ومنها
الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد ، كما تدرك سائر المخلوقات . والرؤية ثابتة . وقال الزجاج :
أى لا يبلغ كنهه حقيقته ، كما تقول : أدركت كذا وكذا ؛ لأنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
الأحاديث فى الرؤية يوم القيامة . وقال ابن عباس : « لا تدركه الأبصار » فى الدنيا
ويراه المؤمنون فى الآخرة ؛ لإخبار الله بها فى قوله : « وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ »^(٣) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ .
وقاله السدى . وهو أحسن ما قيل لدلالة التنزيل والأخبار الواردة برؤية الله فى الجنة .
وسأقرب بيانه فى « يونس » . وقيل : « لا تدركه الأبصار » لا تحيط به وهو يحيط بها ؛

(١) آية ١٥٦ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٣) آية ٢٢ سورة القيامة .

(٤) فى قوله : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزَادَتْ » آية ٢٦ .

عن ابن عباس أيضا . وقيل : المعنى لا تدركه أبصار القلوب ، أى لا تدركه العقول فتوهمه ؛ إذ ليس كمثل شيء . وقيل : المعنى لا تدركه الأبصار المخلوقة فى الدنيا ، لكنه يخلق لمن يريد كرامته بصرا وإدراكا يراه به كمحمد عليه السلام ؛ إذ رؤيته تعالى فى الدنيا جائزة عقلا ، إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلا ، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز ، بل لم يسأل إلا جائزا غير مستحيل . واختلف السلف فى رؤية نبيتنا عليه السلام ربه ، ففى صحيح مسلم عن مسروق قال : كنت متكئا عند عائشة ^(١) فقالت : يا أبا عائشة ، ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية . قلت : ما هن ؟ قالت : من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . قال : وكنت متكئا بغلست فقلت : يا أم المؤمنين ، أنظرينى ولا تعجلينى ، ألم يقل الله عز وجل « وَلَقَدْ رَأَوْهُ بِالْأَيْمَنِ ^(٢) » . « وَلَقَدْ رَأَوْهُ تَلَـةً ^(٣) أُخْرَى » ؟ فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « إنما هو جبريل لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين رأيتُهُ منهبطا من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء والأرض » . فقالت : أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول : « لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » ! أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا - إلى قوله - عَلَى حَكِيمٍ ^(٤) » ! قالت : ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » قالت : ومن زعم أنه يُخبر بما يكون فى غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ^(٥) » .

وإلى ما ذهب إليه عائشة رضى الله عنها من عدم الرؤية « وأنه إنما رأى جبريل : ابن مسعود » ومثله عن أبى هريرة رضى الله عنه ، وأنه إنما رأى جبريل ، واختلف

(١) أبو عائشة : كنية الإمام مسروق . (٢) آية ٢٣ سورة التكرير . (٣) آية ١٣ سورة النجم .

(٤) آية ٥١ سورة الشورى . (٥) آية ٦٥ سورة النمل .

عنهما . وقال بإنكار هذا وأمتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين . وعن ابن عباس أنه رآه بعينه ؛ هذا هو المشهور عنه . وحجته قوله تعالى : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » ^(١) . وقال عبد الله بن الحارث : اجتمع ابن عباس وأبى بن كعب ، فقال ابن عباس : أما نحن بنو هاشم فنقول إن محمدا رأى ربه مرتين . ثم قال ابن عباس : أتعجبون أن الخلة تكون لإبراهيم والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين . قال : فكبر كعب حتى جاوبته الجبال ، ثم قال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام . فكلم موسى ورآه محمد صلى الله عليه وسلم . وحكى عبد الرزاق أن الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه . وحكاه أبو عمر الطائفي عن عكرمة ، وحكاه بعض المتكلمين عن ابن مسعود ، والأول عنه أشهر . وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة : هل رأى محمد ربه ؟ فقال نعم . وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحديث ابن عباس : بعينه رآه رآه ! حتى أقطع نفسه . يعنى نفس أحمد . وإلى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رأى الله ببصره وعيني رأسه . وقاله أنس وابن عباس وعكرمة والربيع والحسن . وكان الحسن يحلف بالله الذى لا إله إلا هو لقد رأى محمدا ربه . وقال جماعة منهم أبو العالية والقرطبي والربيع بن أنس : إنه إنما رأى ربه بقلبه وفؤاده . وحكى عن ابن عباس أيضا وعكرمة . وقال أبو عمر : قال أحمد بن حنبل رآه بقلبه . وجب عن القول برؤيته في الدنيا بالأبصار . وعن مالك بن أنس قال : لم يرى الدنيا ؛ لأنه باق ولا يرى الباقي بالفاني . فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصارا باقية رأوا الباقي بالباقي . قال القاضي عياض : وهذا كلام حسن مليح ، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعف القدرة ؛ فإذا قوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه . وسيأتي شيء من هذا في حق موسى عليه السلام في «الأعراف» ^(٢) إن شاء الله .

قوله تعالى : (وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ) أى لا يخفى عليه شيء إلا يراه ويعلمه . وإنما خص «الأبصار» لتعجيس الكلام . قال الزجاج : وفي هذا الكلام دليل على أن الخلق لا يدركون

(١) آية ١١ سورة النجم . (٢) في قوله تعالى : « ولما جاء موسى ليقاتنا » آية ١٤٣ .

الابصار؛ أى لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشيء الذى صار به الإنسان يبصر من عييه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه . ثم قال : (وَهُوَ اللَّطِيفُ) أى الرقيق بعباده ؛ يقال : لَطَفَ فلان بفلان يَلْطَفُ ، أى رَفَقَ به . واللطف فى الفعل الرَفَقُ فيه . واللطف من الله التوفيق والعصمة . وألطفه بكنا ، أى برّه به . والاسم اللطف بالتحريك . يقال : جاءتنا من فلان لطفة ؛ أى هدية . والملاطفة المبارة ؛ عن الجوهري وابن فارس . قال أبو العالية : المعنى لطيف باستخراج الأشياء خبير بمكانها . وقال الجنيّد : اللطيف من نور قلبك بالهدى ، وربّ جسمك بالغذى ، وجعل لك الولاية فى البُلُوّى ، ويحرّسك وأنت فى لظى ، ويدخلك جنة المأوى . وقيل غير هذا ، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره . وسيأتى ما للعلماء من الأقوال فى ذلك فى « الشورى »^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ^{٥٦} وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيفٍ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) أى آيات وبراهين يُبَصِّرُ بها ويُستدلّ ؛ جمع بصيرة وهى الدلالة . قال الشاعر :

جاءوا بصائرهم على أكتافهم • وبصيرتى يعدّوها عند وائى^(٢)

يعنى بالبصيرة المحجة البينة الظاهرة . ووصف الدلالة بالحجى لتفخيم شأنها ؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس ؛ كما يقال : جاءت العافية وقد آنصرف المرض ، وأقبل السعد وأدبر النحوس . (فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ) الإبصار : هو الإدراك بحاسة البصر ؛ أى فمن استدللّ وتعرّف بنفسه نفع . (وَمَنْ عَمِيَ) لم يستدل ، وصار بمنزلة الأعمى ؛ فعلى نفسه يعود ضرر

(١) فى قوله تعالى : « الله لطيف بعباده ... » آية ١٩ . (٢) الذى فى كتب اللغة : « راحوا ... الخ » وأن هذا البيت لا سر الجنى . يقول : إنهم تركوا دم أبيهم وجعلوه خلفهم أى لم يثاروا به وأنا طليت ثأرى . والعضد (يفتح التاء وكسرهما) : القرس السام الخلق السريع الوثبة ممّد لجرى ليس فيه اضطراب ولا رخاوة . والوآى (يفتح الواو والواو) : القرس السريع المقننر الخلق .

عماه . (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ) أى لم أؤمر بحفظكم على أن تهلكوا أنفسكم . وقيل : أى لا أحفظكم من عذاب الله . وقيل : « بِحَفِيظٍ » بقيق ؛ أحصى عليكم أعمالكم ، وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربى ، وهو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شيء من أفعالكم . قال الزجاج : تزل هذا قبل فرض القتال ، ثم أمر أن يمنهم بالسيف من عبادة الأوثان .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ) الكاف في موضع نصب ؛ أى نصرف الآيات مثل ما تلونا عليك . أى كما صرفنا الآيات في الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه في هذه السورة نصرف في غيرها . (وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ) الواو للعطف على مضمرة ؛ أى نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست . وقيل : أى « وليقولوا درست » صرفناها ؛ فهى لام الصيرورة . وقال الزجاج : هذا كما تقول كتب فلان هذا الكتاب لحظه ؛ أى آل أمره إلى ذا . وكذا لما صرفت الآيات آل أمرهم إلى أن قالوا : درست وتعلمت من جبر ويسار . وكنا غلامين نصرانيين بمكة فقال أهل مكة : إنما يتعلم منهما . قال النحاس : وفي المعنى قول آخر حسن ، وهو أن يكون معنى « نصرف الآيات » نأتى بها آية بعد آية ليقولوا درست طينا ؛ فيذكرون الأول بالآخر . فهذا حقيقة ، والذي قاله أبو إسحاق مجاز .

وفي « درست » سبع قراءات . قرأ أبو عمرو وابن كثير « دارست » بالالف بين الدال والراء ؛ كفاطت . وهى قراءة على وابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعكرمة وأهل مكة . قال ابن عباس : معنى « دارست » تاليت . وقرأ بن عامر « درست » بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف ؛ تخرجت . وهى قراءة الحسن . وقرأ الباقون « درست » تخرجت . فعلى الأولى : دارست أهل الكتاب ودارسوك ؛ أى ذا كرتهم وذا كروك ؛ قاله سعيد بن جبيرة . ودل على هذا المعنى قوله تعالى إخبارا عنهم : « وَأَنَّهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ ^(١) » أى أعان اليهود النبي

صلى الله عليه وسلم على القرآن وذاكروه فيه . وهذا كله قولُ المشركين . ومثله قولهم :
 « وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكُتِبَتْ فِيهِ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ^(١) » . « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلِ
 رَبُّكُمْ قَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ^(٢) » . وقيل : المعنى دارستنا؛ فيكون معناه كعنى درست ؛ ذكره
 النحاس واختاره ، والأقل ذكره مكى . وزعم النحاس أنه مجاز؛ كما قال :
 « فَلَمُبُوتٍ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةَ ^(٣) » .

ومن قرأ «درست» فاحسن ما قيل فى قراءته أن المعنى : ولثلا يقولوا أقطعت وأتحت،
 وليس يأتى محمد صلى الله عليه وسلم بغيرها . وقرأ قتادة «درست» أى قرئت . وروى سفيان
 ابن عيينة عن عمرو بن عبدة عن الحسن أنه قرأ «دارست» . وكان أبو حاتم يذهب إلى أن
 هذه القراءة لا تجوز؛ قال : لأن الآيات لا تدارس . وقال غيره : القراءة بهذا تجوز، وليس
 المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم، ولكن معناه دارست أتمت؛ أى دارستك أتمت، وإن كان
 لم يتقدم لها ذكر؛ مثل قوله : «حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ^(٤)» . وحكى الأخفش «وليقولوا درست»
 وهو بمعنى «درست» إلا أنه أبلغ . وحكى أبو العباس أنه قرئ «وليقولوا درست» بإسكان
 اللام على الأمر . وفيه معنى التهديد؛ أى فليقولوا بما شاءوا فإن الحق بين؛ كما قال عز وجل :
 «فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِهَا كَثِيرًا» . فأما من كسر اللام فإنها عنده لام كى . وهذه القراءات
 كلها يرجع اشتقاقها إلى شيء واحد ، إلى التلين والتذليل . و«درست» من درس يدرس
 دراسة، وهى القراءة على الغير . وقيل : درسته أى ذلته بكثرة القراءة؛ وأصله درس الطعام
 أى داسه . والدياس الدراس بلمة أهل الشام . وقيل : أصله من درست الثوب أدركه
 درسا أى أخلقه . وقد درس الثوب درسا أى أخلق . ويرجع هذا إلى التذلل أيضا .
 ويقال : شئى إدريس لكثرة دراسته لكاتب الله . ودارست الكتب وتدارستها وأدارستها
 أى درستها . ودرستُ الكتاب درسا ودراسة . ودرست المرأة درسا أى حاضت . ويقال :

(١) آية سورة الفرقان . (٢) آية ١١ سورة النحل .

(٣) هذا مجزيت ، ومصدره كافى المعنى (حرف اللام) : «فإن يكن الموت أنعام»

(٤) آية ٢٢ سورة ص .

إن فرج المرأة يُكْنَى أبا أَدْرَاسٍ؛ وهو من الحيض . والدَّرْسُ أيضاً : الطريق الخَفِيُّ .
وحكى الأصمعيّ : «بَعِرَ لم يُدْرَسْ أى لم يركب» ودرست من درس المنزل إذا عَقَا . وقرأ ابن
مسمود وأصحابه وأبى وطلحة والأعمش «وليقولوا درس» أى درس محمد الآيات . (وَلَنُبَيِّنَنَّ)
يعنى القول والتصريف ، أو القرآن (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : **آتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ** ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى (آتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ) يعنى القرآن؛ أى لا تشغل قلبك وخطرك
بهم ، بل اشغل بعبادة الله . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) منسوخ .

قوله تعالى : **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا
وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ** ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا) نص على أن الشرك بمشيئته ، وهو إبطال
لمذهب القدريّة كما تقدّم . (وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) أى لا يملكك حفظهم من عذاب
الله . (وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ) أى قيمّ بأمورهم فى مصالحهم لدينهم أو دنياهم ، حتى تلتطف
لهم فى تناول ما يجب لهم ؛ فلست بحفيظ فى ذلك ولا وكيل فى هذا ، إنما أنت مُبَلِّغ . وهذا
قبل أن يؤمر بالقتال .

قوله تعالى : **وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا
بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَّرْجِعُهُمْ
فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٠٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (نهي) . (فيسبوا) جواب النهي . نهى سبحانه المؤمنين أن يسبوا أوثانهم ؛ لأنه علم إذا سبوا نفر الكفار وازدادوا كفرا . قال ابن عباس : قالت كفار قريش لأبي طالب إنما أن تنهى محمدًا وأصحابه عن سب آلهتنا والفض منها وإما أن نسب إلهه ونهجوهُ ؛ فنزلت الآية .

الثانية — قال العلماء : حكمها باقي في هذه الأمة على كل حال ؛ فحقى كان الكافر في منعة ويخيف أن يسب الإسلام أو النبي عليه السلام أو الله عز وجل ، فلا يحل لمسلم أن يسب صلبانهم ولا دينهم ولا كتابهم . ولا يتعرض إلى ما يؤدي إلى ذلك ؛ لأنه بمنزلة البعث على المعصية . وعبر عن الأصنام وهي لا تعقل بها الذين على معتقد الكفرة فيها .

الثالثة — في هذه الآية أيضا ضرب من المصادمة . ودليل على وجوب الحكم بسد النرائع حسب ما تقدم . في «البقرة» وفيها دليل على أن الحق قد يكف عن حق له إذا أدى إلى ضرر يكون في الدين . ومن هذا المعنى ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : لا تبوا الحكم بين ذوى القربات غشاة القطعة . قال ابن العربي : إن كان الحق واجبا فياخذ بكل حال ، وإن كان جائزا ففيه يكون هذا القول .

الرابعة — قوله تعالى : «عَدُوًّا» أى جهلا واعتداء . وروى عن أهل مكة أنهم قرعوا «عَدُوًّا» بضم العين والدال وتشديد الواو ، وهي قراءة الحسن وأبي رجا وقادة ، وهي راجعة إلى القراءة الأولى ، وهما جميعا بمعنى الظلم . وقرأ أهل مكة أيضا «عَدُوًّا» بفتح العين وضم الدال بمعنى عدو . وهو واحد يؤدي عن جمع ؛ كما قال : «فَأَنهَمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ»^(١) . وقال : «هم العدو» . وهو منصوب على المصدر أو المفعول من أجله .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ﴾ أى كما زيننا هؤلاء أعمالهم كذلك زيننا لكل أمة عملهم . قال ابن عباس . زيننا لأهل الطاعة الطاعة ، ولأهل الكفر

الكفر؛ وهو كقوله : « يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وفي هذا ردُّ على القدرية .

قوله تعالى : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ » (١)

قوله تعالى : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا » فيه مسألتان : الأولى - قوله تعالى : « (وَأَقْسَمُوا) أى حلفوا . وجهد أيمان أشدها » وهو بالله .

فقوله « جهد أيمانهم » أى غاية أيمانهم التى بلغها علمهم ، وأتمت إليها قدرتهم . وذلك انهم كانوا يعتقدون أن الله هو الإله الأعظم ، وأن هذه الآلهة إنما يعبدونها ظناً منهم أنها تقربهم إلى الله زلتى ، كما أخبر عنهم بقوله تعالى : « مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْتَى » . وكانوا يحلفون بأبائهم وبالأصنام وبغير ذلك . وكانوا يحلفون بالله تعالى وكانوا يُسمونه جهد اليمين إذا كانت اليمين بالله . « جهده » منصوب على المصدر والعامل فيه « أقسموا » على مذهب سيويوه ؛ لأنه فى معناه . والجهد (بفتح الجيم) : المشقة ؛ يقال : فعلت ذلك بجهد . والجهد (بضمها) : الطاقة يقال : هذا جهدى ، أى طاقتى . ومنهم من يجعلهما واحداً ، ويحتج بقوله « وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ » . وقرئ « جَهْدُهُمْ » بالفتح ؛ عن ابن قتيبة . وسبب الآية فيما ذكر المفسرون : القرظى والكَلْبى وغيرهما ، أن قريشاً قالت : يا محمد ، نخشركم بأن موسى ضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، وأن عيسى كان يُحْيى الموتى ، وأن نوحاً كانت له ناقة ؛ فأنتنا ببعض هذه الآيات حتى نصتقك . فقال : « أى شئ تحبون ؟ » قالوا : اجعل لنا الصفا ذهباً ، فوالله إن فعلته لتتبعنك أجمعون . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ؛ فجاءه جبريل فقال : « إن شئت أصبح ذهباً ، ولئن أرسل الله آية ولم يصتقوا عندها ليعذبنهم فأتركهم حتى يتوب تائبهم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل يتوب تائبهم » فنزلت هذه

الآية . وبين الرب بأن من سبق العلم الأزلي بأنه لا يؤمن فإنه لا يؤمن وإن أقسم ليؤمن .

الثانية - قوله تعالى : (جَهَدَ أَيْمَانِي) قيل : معناه بأغلظ الإيمان عندهم . وتعرض هنا مسألة من الأحكام عظمى ، وهي قول الرجل : الإيمان تلزمه إن كان كذا وكذا . قال ابن العربي : وقد كانت هذه اليمين في صدر الإسلام معروفةً بغير هذه الصورة ، كانوا يقولون : على - أشد ما أخذه أحد على أحد ، فقال مالك : تطلق نساؤه . ثم تكاثرت الصور حتى آلت بين الناس إلى صورة هذه أمها . وكان شيخنا الفهري الطرسوسي يقول : يلزمه إطعام ثلاثين مسكينا إذا حنث فيها ؛ لأن قوله « الإيمان » جمع يمين ، وهو لو قال على يمين وحنث أزمناه كفارة . ولو قال : على - يمينان للزمته كفارتان إذا حنث . والإيمان جمع يمين فيلزمه فيها ثلاث كفارات .

قلت . وذكر أحمد بن محمد بن مغيث في وثائقه : اختلف شيوخ القيروان فيها ، فقال أبو محمد بن أبي يزيد : يلزمه في زوجته ثلاث تطليقات ، والمشي إلى مكة ، وتفرق ثلث ماله ، وكفارة يمين ، وعتي رقة . قال ابن مغيث : وبه قال ابن أرفع رأسه وابن بدر من فقهاء طليطلة . وقال الشيخ أبو عمران القاسمي وأبو الحسن القاسمي وأبو بكر بن عبد الرحمن القروري : تلزمه طلاق واحدة إذا لم تكن له نية . ومن حجتهم في ذلك رواية ابن الحسن في سماعه من ابن وهب في قوله « وأشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه في ذلك كفارة يمين » . قال ابن مغيث : بفعل من سببناه على القاتل : « الإيمان تلزمه » طلاق واحدة ؛ لأنه لا يكون أسوأ حالا من قوله : أشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه كفارة يمين ، وبه نقول . قال : واحتج الأولون بقول ابن القاسم فيمن قال : على عهد الله وظيظ ميثاقه وكفائه وأشد ما أخذ أحد على أحد على أمر ألا يفعله ثم فعله ، فقال : إن لم يرد الطلاق ولا العناق وعزلهما عن ذلك فتكن ثلاث كفارات . فإن لم تكن له نية حين حلف فليكفر كفارتين في قوله : على عهد الله وظيظ ميثاقه . وبعتق رقة وتطلق نساؤه ، ويمشي إلى مكة ويتصدق بثلاث ماله

في قوله : واشد ما أخذه أحد على أحد . قال ابن العربي : أما طريق الأدلة فإن الألف واللام في الإيمان لا تخلو أن يراد بها الجنس أو العهد؛ فإن دخلت العهد فالمعهود قولك « بالله » فيكون ما قاله الفهري . فإن دخلت للجنس فالطلاق جنس فيدخل فيها ولا يستوفى عدده ، فإن الذي يكفي أن يدخل في كل جنس معنى واحد؛ فإنه لو دخل في الجنس المعنى كله للزومه أن يتصلق بجميع ماله ؛ إذ قد تكون الصدقة بالمال ميمناً . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى قل يا محمد : الله القادر على الإتيان بها ، وإنما يأتى بها إذا شاء . ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ﴾ أى وما يُدريككم إيمانهم ؛ فحذف المفعول . ثم استأنف فقال : ﴿ إِنَّمَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بكسر ان ، وهى قراءة مجاهد وأبى عمرو وابن كثير . ويشهد لهذا قراءة ابن مسعود « وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون » . وقال مجاهد وابن زيد : الخطاب بهذا المشركون ، وتم الكلام . حكم عليهم بأنهم لا يؤمنون ، وقد أعلمنا في الآية بمد هذه أنهم لا يؤمنون . وهذا التأويل يشبه قراءة من قرأ « تؤمنون » بالناء . وقال الفراء وغيره : الخطاب للؤمنين ؛ لأن المؤمنين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، لو نزلت الآية لعلهم يؤمنون ؛ فقال الله تعالى : « وما يشعركم » أى يعلمكم ويدريككم أيها المؤمنون . « أنها » بالفتح ، وهى قراءة أهل المدينة والأعمش وحمزة ، أى لعلها إذا جاءت لا يؤمنون . قال الخليل : « أنها » بمعنى لعلها ؛ حكاه عنه سيويه . وفى الترتيل : « وَمَا يُدْرِكُ لَعَلَّ^(١) يَزْكِي^(٢) » أى أنه يزكى . وحكى عن العرب : إيت السوق أنك تشتري لنا شيئاً ، أى لعلك . وقال أبو النجم : قلت لشيطان أدن من لقائه ■ أق تُغدى القوم من شؤانه

وقال عيسى بن زيد :

« أحاذل ما يدريك أن متني ■ إلى ساعة في اليوم أوفى محي القيد

أى لعل . وقال توريد بن الصمة^(٣) :

أرى جواداً مات هزلاً لا أتى ■ أرى ما ترين أو بخيلاً مخلصاً

(١) آية ٣ سورة عبس . (٢) الصحيح أنه حاتم طى . كافى الصحاح لجرهمى ، وديوانه .

أى لعننى . وهو فى كلام العرب كثير « أَنْ » بمعنى لعن . وحكى الكسائى أنه كذلك فى مصحف أبى بن كعب « وما أدراكم لعلها » . وقال الكسائى والقراء : أن « لا » زائدة ، والمعنى : وما يشعركم أنها — أى الآيات — إذا جاءت المشركين يؤمنون ، فزيدت « لا » ، كما زيدت « لا » فى قوله تعالى : « وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ^(١) » . لأن المعنى : وحرام على قرية مهلكة رجوعهم . وفى قوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ » . والمعنى : ما منعك أن تسجد . وضعف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة « لا » وقالوا : هو غلط وخطأ ؛ لأنها إنما تزداد فيما لا يُشكَل . وقيل : فى الكلام حذف ، والمعنى : وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ، ثم حذف هذا لعلم السامع ، ذكره النحاس وغيره .

قوله تعالى : وَنَقَلِبْ أَفْقَهُمْ وَاجْزِلْهُمْ كَمَا لَهُمْ يَوْمُنَا بِهِ أَوَّلٌ مَّرَّةً وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾

هذه آية مُشْكَلَةٌ ، ولا سيما فيها « وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » . قيل : المعنى وتقلب أفقهم وأنظارهم يوم القيامة على لُحْبِ النار وحراجه ، كما لم يؤمنوا فى الدنيا . (وَنَذَرُهُمْ) فى الدنيا ، أى غفلهم ولا نعاقيهم ، فبعض الآية فى الآخرة ، وبعضها فى الدنيا . ونظيرها « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ^(٢) » فهذا فى الآخرة . « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ^(٣) » فى الدنيا . وقيل : وتقلب فى الدنيا ، أى نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية . كما حُلْنَا بينهم وبين الإيمان أول مرة ؛ لما دعوتهم وأظهرت المعجزة . وفى التزيل : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَقَلْبِهِ ^(٤) » . والمعنى : كان ينبغي أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية فأروها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم ، فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقلب الله قلوبهم وأبصارهم . (كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) ودخلت الكاف على محذوف ، أى فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة ؛ أى أول مرة أنتم الآيات التى عجزوا عن معارضتها مثل القرآن وغيره . وقيل : وتقلب أفئدة هؤلاء يكلا يؤمنوا ؛ كما لم يؤمن كفار

(١) آية ٩٥ سورة الأنبياء . (٢) آية ٢ سورة النازية . (٣) آية ٢٤ سورة الأنازل .

الأثم السالفة لما رأوا ما اقترحوا من الآيات . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ أى أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة ونقلب أفئدتهم وأبصارهم . ﴿ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ يخبرون . وقد مضى في « البقرة » .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ ﴾ فراوهم عياناً . ﴿ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى ﴾ بإحيائنا إياهم . ﴿ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ سالوه من الآيات . ﴿ قُبُلًا ﴾ مقابلة ؛ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد . وهى قراءة نافع وأبى عامر . وقيل : معانية ، لما آمنوا . وقال محمد بن يزيد : يكون « قُبُلًا » بمعنى ناحية ؛ كما تقول : لى قبل فلان مالٌ ؛ فقبلاً نصب على الظرف . وقرأ الباقون « قُبُلًا » بضم القاف والباء ، ومعناه ضُمَاء ؛ فيكون جمع قبيل بمعنى كفيل ، نحو رغيف ورُغْف ؛ كما قال : « أَوْ تَأْتِي بِلَهُ وَالْمَلَائِكَةُ قُبُلًا » ؛ أى يضمنون ؛ ذلك عن القراء . وقال الأخفش : هو بمعنى قبيل قبيل ؛ أى جماعة جماعة ، وقاله مجاهد ، وهو نصب على الحال على القولين . وقال محمد بن يزيد « قُبُلًا » أى مقابلة . ومنه « وَإِنْ كَانَ قِيَصُهُ قَدَمَيْنِ قُبُلٌ » . ومنه قُبُلُ الرَّجُلِ ودُّبْرُهُ لما كان من بين يديه ومن ورائه . ومنه قُبُلُ الحَيْض . حكى أبو زيد : لَقِيتَ فُلَانًا قُبُلًا ومقابلةً وقُبُلًا وقُبُلًا ، كله بمعنى المواجهة ؛ فيكون الضم كالسكر في المعنى وتستوى القراءتان ؛ قاله مكي . وقرأ الحسن « قُبُلًا » حذف الضمة من الباء لثقلها . وعلى قول القراء يكون فيه نطق ما لا ينطق ؛ وفي كفاالة ما لا يعقل آية عظيمة لهم . وعلى قول الأخفش يكون فيه اجتماع الأجناس الذى ليس بجمهود . والحشر الجمع . ﴿ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ « أن » في موضع استثناء ليس من الأول ؛ أى لكن إن شاء ذلك لهم . وقيل :

الاستثناء لأهل السعادة الذين سبق لهم في علم الله الإيمان . وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ) أى يجهلون الحق . وقيل : يجهلون أنه لا يجوز اقتراح الآيات بعد أن رأوا آية واحدة .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ) يُعَزِّي نَبِيَّه وَيُسَلِّيه ، أى كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبله « عَدُوًّا » أى أعداء . ثم نعمتهم فقال (شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ) حكى سيبويه جعل بمعنى وصف . « عَدُوًّا » مفعول أول . « لِكُلِّ نَبِيٍّ » في موضع المفعول الثاني . « شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » بدل من عدو . ويجوز أن يكون « شياطين » مفعولا أول ، « عَدُوًّا » مفعولا ثانيا ؛ كأنه قال : جعلنا شياطين الإنس والجن عدوًّا . وقرأ الأعمش : شياطين الجن والإنس . بتقديم الجن . والمعنى واحد . (يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا) عبارة عما يوسوس به شياطين الجن إلى شياطين الإنس . وسمى وحيا لأنه إنما يكون خفية ، وجعل تمويههم زُخْرَفًا لترينهم إياه ؛ ومنه سُمِّيَ الذهب زخرفا . وكل شيء حسن سُمِّيَ غُرُورًا فهو زُخْرَفٌ . والزخرف المزين . وزخارف الماء طرائقه . « غرورا » نصب على الحال ، لأن معنى « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » يفرونهم بذلك غرورا . ويجوز أن يكون في موضع الحال . والغرور الباطل . قال النحاس : وروى عن ابن عباس بإسناد ضعيف أنه قال في قول الله عز وجل « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » قال : مع كل جنى شيطان ، ومع كل إنسى شيطان . فليق أحدهما الآخر فيقول : إني قد أضللت صاحبي بكذا فاضل صاحبك مثله . ويقول الآخر مثل ذلك . فهذا وحى بعضهم إلى بعض . وقاله عكرمة والضحاك

وَالسَّادَى وَالْكَلْبَى . قال النحاس : والقول الأول يدل عليه « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ^(١) » ، فهذا يبين معنى ذلك .

قلت : ويدل عليه من صحيح السنة قوله عليه السلام : " ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن " قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : " ولا أنا إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير " . روى " فأسلم " برفع الميم ونصبها . فالرفع على معنى فأسلم من شره . والنصب على معنى فأسلم هو . فقال : " ما منكم من أحد " ولم يقل ولا من الشياطين ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون نية على أحد الجلوسين بالآخر ؛ فيكون من باب « سَرَّائِلُ تَقِيكُمْ^(٢) الْحَرَّ » وفيه بُعد ، والله أعلم . وروى عوف بن مالك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا أبا ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الإنس والجن ؟ " قال قلت : يا رسول الله ، وهل للإنس من شياطين ؟ قال : " نعم هم شر من شياطين الجن " . وقال مالك بن دينار : إن شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن ، وذلك أني إذا تعوذت بالله ذهب عني شيطان الجن ، وشيطان الإنس يمحني فيجزي إلى المعاصي عيانا . وسمع عمر بن الخطاب امرأة تُنشد :

إِنَّ النِّسَاءَ رِيَّاحِينَ خُلِقْنَ لَكُمْ • وَكُلُّكُمْ يَسْتَهِي شِمَ الرِّيَّاحِينَ

فاجابها عمر رضي الله عنه :

إِنَّ النِّسَاءَ شَيَاطِينَ خُلِقْنَ لَنَا • نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ) أى ما فعلوا إحياء القول بالغرور . (فَذَرَهُمْ) أمر فيه معنى التهديد . قال سيويه : ولا يقال وذروا ودع ، استغنوا عنه بترك .

قلت : هذا إنما خرج على الأكثر . وفي التنزيل « وَذَرِ الَّذِينَ » و « ذَرَّهُمْ » و « ما ودعك » . وفي السنة " ليتبين أقوام عن ودعهم الجمعات " . وقوله : " إذا فعلوا — يريد المعاصي —

(١) آية ١٢١ من هذه السورة . (٢) آية ٨١ سورة النمل . (٣) يلاحظ أن الفعل

في « وذر الذين » و « ذرم » أمر ، ولا يجبه بما ذكره قول المؤلف . فعمل في الكلام سهواً والعصبة لله .

فقد تُودَّع منهم». قال الزجاج : الواو ثقيلة؛ فلما كان «ترك» ليس فيه واو بمعنى ما فيه الواو ترك ما فيه الواو . وهذا معنى قوله وليس بنصه .

قوله تعالى : وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ) تصنى تمل ؛ يقال : صفوت أضفوا صفواً و صفواً ، وصفت أضفى ، و صفيت بالكسر أيضاً . يقال منه : صنى بصنى صنى و صنياً ، وأصفيت إليه أصغى بمعنى . قال الشاعر :

ترى السفينة به عن كل مكرمة • زبغ وفيه إلى التشبيه إصغاء

ويقال : أصغيت الإناء إذا أملت له ليجتمع ما فيه . وأصله الميل إلى الشيء لغرض من الأغراض . ومنه صغت النجوم : مالت للغروب . وفي التزويل « فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا » . قال أبو زيد : صغوه معك و صغوه ، و صفاه معك ، أى مثله . وفي الحديث « فأنصنى لها الإناء » ، أى للهرة . وأكرموا فلاناً فى صاغيته ، أى فى قرابته الذين يميلون إليه ويطلبون ما عنده . وأصغت الناقة إذا أمالت رأسها إلى الرجل كأنها تستمع شيئاً حين يسئد عليها الرجل . قال ذو الرمة :

تصنى إذا شئتها بالكور جائحة • حتى إذا ما استوى فى غررها تيب^(٢)

واللام فى « ولتصنى » لام كى ، والعامل فيها « يوحى » تقديره : يوحى بعضهم إلى بعض ليفروهم ولتصنى . وزعم بعضهم أنها لام الأمر ، وهو غلط ، لأنه كان يجب « ولتصغ إليه » بحذف الألف ، وإنما هى لام كى . وكذلك « وليرضوه وليقتروا » إلا أن الحسن قرأ « وليرضوه

(١) آية سورة التحريم . (٢) الكور (بالضم) : رجل الناقة بأداته ؛ وهو كالسرج وآله للفرس .

قال ابن سيده : وكثير من الناس يفتح الكاف وهو خطأ . وجائحة : مائلة لاصقة . والغرز : سير كالركاب توضع فيه الرجل عند الركوب . وصف ناقته بالقطانة وسرعة الحركة .

وليَقْتَرُوا» بإسكان اللام، جعلها لام أمر فيه معنى التهديد؛ كما يقال : ما شئت أفعل . ومعنى «وليَقْتَرُوا ما هم مقتريون» أى وليكتسبوا؛ عن ابن عباس والسُّدِّي وابن زيد . يقال : خرج يَقتَرُ أهله أى يكتسب لهم . وقارف فلان هذا الأمر إذا واقعه وعمله . وقرَفَنِي بما أذعيت على، أى رميتني بالرَّيبة . وقرَف القرحة إذا قشر منها . وأقترف كذبا . قال رؤبة :

أعيا أقترف الكذب المقروف • تقوى النقي وعفة الضعيف

وأصله اقتطاع قطعة من الشيء .

قوله تعالى : أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّبِعِي حَكًّا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : (أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّبِعِي حَكًّا) «غير» نصب بـ «أتَّبِعِي» . «حَكًّا» نصب على البيان، وإن شئت على الحال . والمعنى : أغير الله أطلب لكم حاكما وهو الذى كفاكم مشونة المسألة فى الآيات بما أنزله إليكم من الكتاب المفصل، أى المبين . ثم قيل : الحَكُّ المبلغ من الحاكم؛ إذا لا يستحق التسمية بحَكِّم إلا من يحكم بالحق، لأنها صفة تعظيم فى مدح . والحاكم صفة جارية على الفعل، فقد يُسَمَّى بها من يحكم بغير الحق . (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) يريد اليهود والنصارى . وقيل : من أسلم منهم كسلمان وصهيب وعبد الله بن سلام . (يَعْلَمُونَ أَنَّهُ) أى القرآن . (مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) أى أن كل ما فيه من الوعد والوعد لحق (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ) أى من الشاكين فى أنهم يعلمون أنه منزل من عند الله . وقال عطاء : الذين آتيناهم الكتاب هم رؤساء أصحاب عهد عليه السلام : أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ رضى الله عنهم .

قوله تعالى : وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبْدَل لِكَلِمَتِهِ

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَمَتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ ﴾ قرأه أهل الكوفة بالتوحيد ، والباقون بالجمع . قال ابن عباس : مواعيد ربك ، فلا مغير لها . والكلمات ترجع إلى العبارات أو إلى المتعلقةات من الوعد والوعيد وغيرهما . قال قتادة : الكلمات هي القرآن لا مبدل له . لا يزيد فيه المفكرون ولا ينقصون . ﴿ صَدَقًا وَعَدَلاً ﴾ أى فيها وعد وحكم ، لا راد لقضائه ولا خلف في وعده . وحكى الزماني عن قتادة : لا مبدل لها فيها حكم به ، أى أنه وإن أمكنه التغير والتبديل في الألفاظ كما غير أهل الكتاب التوراة والإنجيل فإنه لا يعتد بذلك . ودلت الآية على وجوب اتباع دلالات القرآن ؛ لأنه حتى لا يمكن تبديله بما يناقضه ، لأنه من عند حكيم لا يخفى عليه شيء من الأمور .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ (١١٦) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ . وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١١٧)

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى الكفار . ﴿ يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى عن الطريق التي تؤدي إلى ثواب الله . ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ « إن » بمعنى ما ، وكذلك ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ أى يحدسون ويقدرون ؛ ومنه الخرص ، وأصله القطع . قال الشاعر :

(١١) تَرَى قِصْدَ الْمُرْثَانِ فِينَا كَانَهُ • تَذَرُغُ خِرْصَانَ بِأَيْدِي الشَّوَاطِيطِ

يعنى جريداً يقطع طولاً ويقتطع منه الحصر . وهو جمع الخرص . ومنه تخرص يخرص النخل تخرصاً إذا حرزه ليأخذ الخرج منه . فالخارص يقطع بما لا يجوز القطع به ؛ إذ لا يقين معه .

(١) البيت لقيس بن الخليم . والقصد (بكسر القاف وفتح الصاد جمع قصدة) : القطعة مما بكسر . والمران : نبات الرماح . أو الرماح الصلبة اللدنة . والتذرع : تقدير الشيء بذراع اليد . والخرسان : الغضبان من الجريد . والشواطيط (جمع الشاطبة) وهي المرأة التي تقشر المسب ثم تلقيه إلى المتقى فتأخذ كل ما عليه بسكينها حتى تتركه رقيقاً ثم تلقيه المتقى إلى الشاطبة ثانية فتشطبه على ذراعها وتذره . وقوله « فينا كأنه » حارة الأصول . والذي في اللسان « تلق كأنه » وفي ديوانه « نهوى كأنها » .

وسياتى لهذا مزيد بيان في «الذاريات» إن شاء الله تعالى. (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) قال بعض الناس : إن «أعلم» هنا بمعنى يعلم؛ وأنشد قول حاتم الطائي :

تَحَالَفْتُ طَيْئًا مِنْ دُونِنَا حَلِيفًا ■ وَاللَّهِ أَعْلَمُ مَا كُنَّا لَمْ خُدَلَا^(٢)

وقول الخنساء :

اللَّهِ أَعْلَمُ أَنْتَ جَفَّتْهُ ■ تَفْدُو خِدَاةَ الرِّيحِ أَوْ تَسْرِى

وهذا لا حجة فيه؛ لأنه لا يطابق «وهو أعلم بالمهتدين». ولأنه يحتمل أن يكون على أصله . (مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ) «من» بمعنى أى؛ فهو في محل رفع والرافع له «يضل». وقيل : في محل نصب بأعلم، أى إن ربك أعلم أى الناس يضل عن سبيله . وقيل : في محل نصب بترع الخافض؛ أى بمن يضل . قال بعض البصريين : وهو حسن؛ لقوله : «وهو أعلم بالمهتدين» وقوله في آخر التحل : إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ . - وقرئ «يُضِلُّ» وهذا على حذف المفعول : والأول أحسن؛ لأنه قال «وهو أعلم بالمهتدين» . فلو كان من الإضلال لقال وهو أعلم بالمهادين .

قوله تعالى : فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا

مُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ) نزلت بسبب أناس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله، إنا نأكل ما قتل ولا نأكل ما قتل الله؟ فنزلت «فكلوا» - إلى قوله - وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ» حزيه الترميذى وغيره . قال عطاء : هذه الآية أمرٌ بذكر اسم الله على الشراب والذبح وكل مطعوم . وقوله : (إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا مُؤْمِنِينَ) أى بأحكامه وأوامره آخذين؛ فإن الإيمان بها يتضمن ويقضى الأخذ بها والآقياد لها .

(١) في قوله تعالى : « قتل الخراصون » آية ١٠ .

(٢) في الأصول : « خولا » بالواو بدل الذال . والتصويب عن تفسير الطبرى . والغذل : جمع خذول .

قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ المعنى : ما المانع لكم من أكل ما سميتم عليه ربكم وإن قتلتموه بأيديكم . (وقد فصل) أى بين لكم الحلال من الحرام ، وأزيل عنكم اللبس والشك . « ما » استفهام يتضمن التقرير . وتقدير الكلام : وأى شئ لكم فى ألا تأكلوا . « أن » فى موضع خفض بتقدير حرف الجر . ويصح أن تكون فى موضع نصب على ألا يقتدر حرف جر ، ويكون الناصب معنى الفعل الذى فى قوله « مَا لَكُمْ » تقديره أى ما يمنعكم . ثم استثنى فقال (إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ) يريد من جميع ما حرم كالهيئة وغيرها كما تقدم فى « البقرة » . وهو استثناء منقطع . وقرأ نافع ويعقوب « وقد فصل لكم ما حرم » بفتح الفعلين . وقرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما ، والكوفيون « فصل » بالفتح « حرم » بالضم . وقرأ عطية القوفى « فصل » بالتخفيف . ومعناه أبان وظهر ، كما قرئ « أَلرَّجَاءُ أَحْكَبُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَلَتْ » أى استبانة . واختار أبو عبيدة قراءة أهل المدينة . وقيل : « فصل » أى بين ، وهو ما ذكره فى سورة « المائدة » من قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَيْزِرِ » الآية .^(١)

قلت : هذا فيه نظر ؛ فإن « الأنعام » مكة والمائدة مدنية فكيف يحيل بالبيان على ما لم ينزل بعد ، إلا أن يكون فصل بمعنى يفصل . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿وَأَنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ﴾ وقرأ الكوفيون « يضلون » من أضل . ﴿بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ بمعنى المشركين حيث قالوا : ما ذبح الله يسكنه خير مما ذبحتم بسكاكنكم (بغير علم) أى بغير علم يعلمونه فى أمر الذبح ؛ إذ الحكمة فيه إخراج ما حرم الله علينا من الدم بخلاف ما مات حتف أنفه ؛ ولذلك شرع الذكاة فى محل مخصوص ليكون الذبح فيه سببا لجلب كل دم فى الحيوان بخلاف غيره من الأعضاء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : (وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ) للعلماء فيه أقوال كثيرة . وحاصلها راجع إلى أن الظاهر ما كان عملاً بالبدن ممانى الله عنه ، وباطنه ما عقد بالقلب من مخالفة أمر الله فيما أمر ونهى . وهذه المرتبة لا يبلغها إلا من أتقى وأحسن ؛ كما قال : « ثُمَّ اتَّقُوا وَاحْسِنُوا » . وهى المرتبة الثالثة حسب ما تقدم بيانه فى « المائدة »^(١) . وقيل : هو ما كان عليه الجاهلية من الزنا الظاهر واتخاذ الحلال فى الباطن . وما قدمنا جامع لكل إثم .

قوله تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوحِىَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّلُوْكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ) فيه خمس مسائل :

الأولى — روى أبو داود قال : جاءت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله ؟ فأنزل الله عز وجل « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » إلى آخر الآية . وروى النسائي عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » فقالوا : ما ذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أتم أكلتموه ؛ فقال الله سبحانه لهم : « لَا تَأْكُلُوا فَإِنَّكُمْ لَمْ تَذْكُرُوا أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهَا . وتنشأ هنا مسألة أصولية ، وهى : الثانية — وذلك أن اللفظ الوارد على سبب هل يقصر عليه أم لا ؛ فقال علماؤنا : لا إشكال فى صحة دعوى العموم فيما يذكره الشارع ابتداء من صيغ ألفاظ العموم . أما ما ذكره

(١) فى قوله تعالى : « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » آية ٩٣ .

(٢) أى خاص المؤمنين المشركون .

جواباً لسؤال ففيه تفصيل، على ما هو معروف في أصول الفقه؛ إلا أنه إن أتى بلفظ مستقل دون السؤال لحق بالأقول في صحة القصد إلى التعميم . فقلوه : « لاناكلوا » ظاهر في تناول الميتة، ويدخل فيه ما ذكر عليه غير أسم الله بعموم أنه لم يذكر عليه أسم الله، وبزيادة ذكر غير اسم الله سبحانه عليه الذي يقتضي تحريمه نصاً بقوله : « وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ الله^(١) ». وهل يدخل فيه ما ترك المسلم التسمية عمداً عليه من الذبح، وعند إرسال الصيد . اختلف العلماء في ذلك على أقوال خمسة ، وهي : —

الثالثة — الأول — إن تركها سهواً أكلاً جميعاً؛ وهو قول إسماعيل ورواية عن أحمد ابن حنبل . فإن تركها عمداً لم يؤكلاً ؛ وقاله في الكتاب مالك وابن القاسم ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي وعيسى وأصبغ، وقاله سعيد بن جبير وعطاء، وأختاره النحاس وقال : هذا حسن؛ لأنه لا يُستسى فاسقاً إذا كان ناسياً .

الثاني — إن تركها عمداً أو ناسياً يأكلهما . وهو قول الشافعي والحسن، وروى ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وسعيد بن المسيب والحسن وجابر بن زيد وعكرمة وأبي عياض وأبي رافع وطاوس وإبراهيم النخعي وعبد الرحمن بن أبي ليلى وقتادة . وحكى الزهراوى عن مالك بن أنس أنه قال : تؤكل الذبيحة التي تركت التسمية عليها عمداً ونسياناً . وعن ربيعة أيضاً . قال عبد الوهاب : التسمية سنة؛ فإذا تركها الذابح ناسياً أكلت الذبيحة في قول مالك وأصحابه .

الثالث — إن تركها عمداً أو ساهياً حرم أكلها؛ قاله محمد بن سيرين وعبد الله بن عياش ابن أبي ربيعة وعبد الله بن عمرو نافع وعبد الله بن يزيد الخطمي والشعبي؛ وبه قال أبو نور وداود بن علي وأحمد في رواية .

الرابع — إن تركها عمداً كره أكلها ؛ قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من علمائنا .

الخامس - قال أشهب : تؤكل ذبيحة تارك التسمية عمداً إلا أن يكون مستخفاً ، وقال نحوه الطبري ، قال الله تعالى : « فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . وقال « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . فبين الحالين وأوضح الحكمين . فقوله « لَا تَأْكُلُوا » نهى على التحريم لا يجوز حمله على الكراهة ؛ لتناوله في بعض مقتضياته الحرام المحض ، ولا يجوز أن يتبعض ، أى يراد به التحريم والكراهة معاً ؛ وهذا من نفيس الأصول . وأما التامى فلا خطاب توجه إليه إذ يستحيل خطابه ؛ فالشرط ليس بواجب عليه . وأما التارك للتسمية عمداً فلا يخلو من ثلاثة أحوال : إما أن يتركها إذا أضحج الذبيحة ويقول : قطي مملوء من أسماء الله تعالى وتوحيده فلا أفقر إلى ذكر بلسان ، فذلك يجوز لأنه ذكر الله جلّ جلاله وعظمه . أو يقول : إن هذا ليس بموضع تسمية صريحة ، إذ ليست بقربة ؛ فهذا أيضاً يجوز . أو يقول : لا أسمى ، وأى قدر للتسمية ؛ فهذا متهاون فاسق لا تؤكل ذبيحته . قال ابن العربي . وأعجب لرأس المحققين إمام الحرمين حيث قال : ذكر الله تعالى إماماً شرع في القرب ، والذبح ليس بقربة . وهذا يعارض القرآن والسنة ؛ قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح : « ما أنهر الدم وذُكر اسم الله عليه فكل » . فان قيل : المراد بذكر اسم الله بالقلب ؛ لأن الذكر يضاد النسيان ومحل النسيان القلب فحل الذكر القلب ، وقد روى البراء ابن عازب : اسم الله على قلب كل مؤمن سمى أو لم يسم . قلنا : الذكر باللسان وبالقلب ، والذي كانت العرب تفعله تسمية الأصنام والتصُّب باللسان ، فنسخ الله ذلك بذكره في الألسنة ، وأشتهر ذلك في الشريعة حتى قيل لمالك : هل يُسمّى الله تعالى إذا توضأ فقال : أريد أن يذبح . وأما الحديث الذى تعلقوا به من قوله : « اسم الله على قلب كل مؤمن » فحديث ضعيف . وقد استدلل جماعة من أهل العلم على أن التسمية على الذبيحة ليست بواجبة ؛ لقوله عليه السلام لأناس سألوه ، قالوا : يا رسول الله ، إن قوماً يأتوننا بالحم لاندري أذكروا أم الله عليه أم لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَمُوا الله عليه وُكُلُوا » . أخرجه الدارقطني عن عائشة ومالك مرسل عن هشام بن عروة عن أبيه : لم يختلف عليه في إرساله .

وتأوله بأن قال في آخره : وذلك في أول الإسلام . يريد قبل أن ينزل عليه « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . قال أبو عمر : وهذا ضعيف . وفي الحديث نفسه ما يرده . وذلك أنه أمرهم فيه بتسمية الله على الأكل ؛ فدل على أن الآية قد كانت نزلت عليه . ومما يدل على صحة ما قلناه أن هذا الحديث كان بالمدينة ، ولا يختلف العلماء أن قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » نزل في سورة « الأنعام » بمكة . ومعنى « وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ »^(١) أى لمعصية ؛ عن ابن عباس . والفسق : الخروج ؛ وقد تقدم .

الرابعة - قوله تعالى : « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ » أى يوسوسون فيلقون في قلوبهم الجدل بالباطل . روى أبو داود عن ابن عباس في قوله « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم » يقولون ما ذبح الله فلا تأكلوه ، وما ذبحتم أتم فكلوه ، فأنزل الله « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال عكرمة : عني بالشياطين في هذه الآية مرادة الإنس من مجوس فارس . وقال ابن عباس وعبد الله بن كثير : بل الشياطين الجن ، وكفرة الجن أولياء قريش . وروى عن عبد الله بن الزبير أنه قيل له : إن المختار يقول : يوحى إلى فقال : صدق . إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم . يريد ما قتل الله لم تأكلوه وما قتلتموه أكلتموه . والمجادلة : دفع القول على طريق الحجّة بالقوة . مأخوذ من الأجل طائر قوي . وقيل : هو مأخوذ من الجدالة . وهى الأرض ؛ فكانه يغلبه بالحجة ويهزمه حتى يصير كالجدول بالأرض . وقيل : هو مأخوذ من الجدل ، وهو شدة القتال ؛ فكان كل واحد منهما يفتل حجة صاحبه حتى يقطعها ، وتكون حقا في نصرة الحق وباطلا في نصرة الباطل .

الخامسة - قوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ » أى في تحليل الميتة « إِنَّمَا لَمْ تُشْرِكُوا » . فذلت الآية على أن من استحل شيئا مما حرم الله تعالى صار به مشركا . وقد حرم الله سبحانه الميتة نصبا ؛ فإذا قيل تحليلها من غيره فقد أشرك . قال ابن العربي : إنما يكون المؤمن بطاعة

المشرك مشركا إذا أطاعه في الاعتقاد ؛ فإن أطاعه في الفعل وعقده سليم مستمر على التوحيد والتصديق فهو عاص ؛ فافهموه . وقد مضى في « المائدة » .

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : **(أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قرأ الجمهور بفتح الواو « دخلت عليها حمزة الاستفهام . وروى المسيبي عن نافع بن أبي نعيم « أَوْ مَنْ كَانَ » بإسكان الواو . قال النحاس : يحوز أن يكون محمولا على المعنى ، أى أنظروا وتدبروا أغير الله أبتغى حكما . **(أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قيل : معناه كان ميتا حين كان نطفة فأحييناه بنفخ الروح فيه ؛ حكاه ابن بحر . وقال ابن عباس : أو من كان كافرا فهديناه . نزلت في حمزة بن عبد المطلب وأبي جهل . وقال زيد بن أسلم والسدي : « فأحييناه » عمر . « كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ » أبو جهل . والصحيح أنها عامة في كل مؤمن وكافر . وقيل : كان ميتا بالجهل فأحييناه بالعلم . وأنشد بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء العرب :

وفي الجهل قبل الموت موتٌ لأهله • فأجسامهم قبل القبور قبور
وإنا أمرأ لم يَحْيَ بالعلم ميت • فليس له حتى الفشور نشور

والنور عبارة عن الهدى والإيمان . وقال الحسن : القرآن . وقيل : الحكمة . وقيل : هو النور المذكور في قوله : **« يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ »** ، وقوله : **« أَنْظُرُونَا نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ »** . **(يَمْشِي بِهِ)** أى بالنور . **(فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ)** أى كمن هو ؛ فمثل زائدة . تقول : أنا أكرم مثلك ؛ أى أكرم منك . ومثله « **بِغَزَاءٍ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ** » ،

(٣) آية ١٣ سورة الحديد .

(٢) آية ١٢ سورة الحديد .

(١) راجع آية ٨١ .

(٤) آية ٩٥ سورة المائدة .

«لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» . وقيل : المعنى كمن مثله مثل من هو في الظلمات . والمثل والمثل واحد . (كَذَلِكَ زَيْنَ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أي زين لهم الشيطان عبادة الأصنام، وأوهمهم أنهم أفضل من المسلمين .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِينَ لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِينَ) المعنى : وكما زيننا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية . (مُجْرِمِينَ) مفعول أول لجعل (أَكْثَرَ) الثاني على التقديم والتأخير . وجعل بمعنى صير . والأكثر جمع الأكبر . قال مجاهد : يريد العلماء . وقيل : الرؤساء والعظماء . وخصهم بالذكور لأنهم أقدر على الفساد والمكر والحيلة في مخالفة الاستقامة . وأصله القتل؛ فالماكر يقتل عن الاستقامة أي يصرف عنها . قال مجاهد : كانوا أجلسوا على كل عقبة أربعة ينفرون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم؛ كما فعل من قبلهم من الأمم السالفة بأنبيائهم . (وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ) أي وبأل مكرهم راجع إليهم . وهو من الله عز وجل الجزاء على مكر المالكين بالعذاب الأليم . (وَمَا يَشْعُرُونَ) في الحال؛ لفرط جهلهم أن وبال مكرهم عائد إليهم .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ) بين شيئا آخر من جهلهم، وهو أنهم قالوا لن نؤمن حتى نكون أنبياء، فتوتى مثل ما أوتي موسى وعيسى من الآيات؛ ونظيره «بَلْ يُرِيدُ

كُلُّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ أَن يُوَفَّىٰ صُحُفًا مُّثْقَلَةً . والكآاية في . جاءتهم . ترجع إلى الأكاابر الذين جرى ذكرهم . قال الوليد بن المغيرة : لو كانت النبوة حقًا لكنت أولى بها منك ؛ لأنى أكبر منك سنًا ، وأكثر منك مالا . وقال أبو جهل : والله لا نرضى به ولا نتبعه أبداً ، إلا أن يأتينا ونحى كما يأتيه . فترت الآية . وقيل : لم يطلبوا النبوة ولكن قالوا لا نصدقك حتى يأتينا جبريل والملائكة يخبروننا بصدقك . والأول أصح ؛ لأن الله تعالى قال : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ » أى بمن هو مأمون عليها وموضع لها . و « حيث » ليس ظرفاً هنا ، بل هو اسم نُصِبَ نصب المفعول به على الاتساع ؛ أى الله أعلم أهل الرسالة . وكان الأصل الله أعلم بمواضع رسالته ، ثم حذف الحرف ، ولا يجوز أن يعمل « أعلم » في « حيث » ويكون ظرفاً ، لأن المعنى يكون على ذلك الله أعلم في هذا الموضع ، وذلك لا يجوز أن يوصف به البارئ تعالى . وإنما موضعها نصب بفعل مضمر دلّ عليه « أعلم » . وهى اسم كما ذكرنا . والصغار : الضمّ والنل والهوان ، وكذا الصغر (بالضم) . والمصدر الصَّغَرُ (بالتحريك) . وأصله من الصَّغَرُ دون الكبر ؛ فكأن النذل يصغر إلى المرء نفسه ، وقيل : أصله من الصَّغَرُ وهو الرضا بالنذل ؛ يقال منه : صَغَرَ يَصْغُرُ بفتح العين في الماضى وضمها في المستقبل . وصَغِرَ بالكسر يَصْغُرُ بالفتح لقتان ، صَغَرًا وصَغَارًا ، واسم الفاعل صَاغِرٌ وصَغِيرٌ . والصاغر : الراضى بالضم . والمصفوراء الصغار . وأرض مُصْغِرَةٌ : نبها لم يَطْلُ ؛ عن ابن السكيت . (عِنْدَ اللَّهِ) أى من عند الله ، فحذف . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أى سيصيب الذين أجرموا عند الله صغار . الفقراء : سيصيب الذين أجرموا صغار من الله . وقيل : المعنى سيصيب الذين أجرموا صغار ثابت عند الله . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال ؛ لأن « عند » في موضعها .

قوله تعالى : فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾

قوله تعالى : (**فَن يُرِدُّ اللَّهُ أَنَّ يَهْدِيَهُ يُسْرِخَ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ**) أى يوسعه له ، ويوقفه ويزين عنده نوابه . ويقال : شرح شق ، وأصله التوسعة . وشرح الله صدره وسعه بالبيان لذلك . وشرحت الأمر : بينته وأوضحته . وكانت قريش تشرح النساء شرحاً ، وهو مما تقدم من التوسعة والبسط ، وهو وطء المرأة مستلقية على قفاها . فالشرح : الكشف ؛ تقول : شرحت الغامض ؛ ومنه تشرح اللحم . قال الرازي :

كَمْ قَدْ أَكَلْتُ كَيْدًا وَإِنْفَحَةً • ثُمَّ أَذْخَرْتُ إِلَيْهَ مُشْرَحَةً

والقطعة منه شريحة . وكل سمين من اللحم ممد فهو شريحة . (**وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ**) يُؤَيِّهِ (**يَجْعَلُ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا**) وهذا رد على القدرية . ونظير هذه الآية من السنة قوله عليه السلام : " **مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ** " أخرجه الصحيحان . ولا يكون ذلك إلا بشرح الصدر وتنويره . والدِّينُ العبادات ؛ كما قال : « **إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ** » . ودليل خطابه أن مَنْ لم يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا ضَيَّقَ صدره • وأبعد فهمه فلم يفقهه . والله أعلم . وروى أن عبد الله بن مسعود قال : يا رسول الله ، وهل ينشرح الصدر ؟ فقال : " **نعم يدخل القلب نور** " فقال : وهل لذلك من علامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : " **التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْوُتُقُوفِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ** " . وقرأ ابن كثير « **ضَيْقًا** » بالتخفيف ؛ مثل هَيْنَ وَلَيْنَ لَفْتَانِ . ونافع وأبو بكر « **حَرَجًا** » بالكسر ، ومعناه الضيق . كرر المعنى ، وحسن ذلك لاختلاف اللفظ . والباقون بالفتح . جمع حرجة ؛ وهو شدة الضيق أيضا . والحرجة القيضة ؛ والجمع حَرَجٍ وَحَرَجات . ومنه فلان يتحرج أى بضيق على نفسه في تركه هواه للعاصي ؛ قاله المروى . وقال ابن عباس : الحرج موضع الشجر المتلف ؛ فكان قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة كما لا تصل الراعية إلى الموضع الذى آلتف شجره . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذا المعنى ؛ ذكره مكِّيُّ والتَّعْلِييُّ وغيرهما . وكل ضيق حَرَجٌ وَحَرَجٌ . قال الجوهري : مكان حَرَجٍ وَحَرَجٍ أى ضيق كثير الشجر لا تصل إليه الراعية . وقرئ « **يَجْعَلُ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا** » و « **حَرَجًا** » . وهو بمنزلة الواحد والوحدو والفرد والفرد

وَالذَّنْفُ وَالذَّنْفُ؛ فِي مَعْنَى وَاحِدٍ، وَحَكَاهُ غَيْرُهُ عَنِ الْقِرَاءِ . وَقَدْ حَرَجَ صَدْرُهُ يَحْرَجُ حَرْجًا .
وَالْحَرْجُ الْإِثْمُ . وَالْحَرْجُ أَيْضًا : النَّاقَةُ الضَّامِرَةُ . وَيُقَالُ : الطَّوِيلَةُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ؛
عَنْ أَبِي زَيْدٍ، فَهُوَ لَفْظٌ مُشْتَرَكٌ . وَالْحَرْجُ : خَشَبٌ يُسَدُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ يُجَلُّ فِيهِ الْمَوْتُ ؛
عَنِ الْأَصْمَعِيِّ . وَهُوَ قَوْلُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ :

فَإِنَّمَا تَرَى نِسِي فِي رِحَالَةِ جَابِرٍ • عَلَى حَرْجٍ كَالْقَرْحِ تَحْفَقُ أَكْفَانِي ^(١)

وَرَبَّمَا وَضَعَ فَوْقَ نَعَشِ النِّسَاءِ؛ قَالَ عَتْرَةُ يَصِفُ ظَلِيمًا :

يَتَّبَعْنَ قُلَّةَ رَأْسِهِ وَكَأَنَّهُ • حَرْجٌ عَلَى نَعَشٍ لَمْ يَنْحَمِ ^(٢)

وَقَالَ الزَّجَّاجُ : الْحَرْجُ : أَضْيَقُ الضَّيْقِ . فَلِذَا قِيلَ . فَلَانَ حَرْجَ الصَّدْرِ، فَالْمَعْنَى ذُو حَرْجٍ
فِي صَدْرِهِ . فَلِذَا قِيلَ : حَرْجٌ فَهُوَ فَاعِلٌ . قَالَ النَّحَّاسُ : حَرْجٌ أَسْمُ الْفَاعِلِ، وَحَرْجٌ مُصَدَّرٌ
وُصِفَ بِهِ؛ كَمَا يُقَالُ : رَجُلٌ عَدْلٌ وَرَضًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ قَرَأَهُ ابْنُ كَثِيرٍ بِأَسْكَانِ الصَّادِ مُخَفَّفًا، مِنْ
الصَّعُودِ وَهُوَ الطَّلُوعُ . شَبَّهَ اللَّهُ الْكَافِرَ فِي نَفْوَرِهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَثِقَلَهُ عَلَيْهِ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ تَكْلَفٍ
مَا لَا يُطَبِّقُهُ؛ كَمَا أَنَّ صَعُودَ السَّمَاءِ لَا يُطَاقُ . وَكَذَلِكَ يَصَّاعِدُ وَأَصْلُهُ يَتَّصَاعِدُ، أَدْغَمَتْ الِثَاءُ
فِي الصَّادِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي بَكْرٍ وَالتَّخْيِ؛ إِلَّا أَنَّ فِيهِ مَعْنَى فِعْلِ شَيْءٍ بَعْدَ شَيْءٍ، وَذَلِكَ أَثْقَلَ عَلَى
فَاعِلِهِ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ مِنْ غَيْرِ أَلْفٍ، وَهُوَ كَالَّذِي قَبْلَهُ . مَعْنَاهُ يَتَّكَلَّفُ مَا لَا يُطَبِّقُ
شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ؛ كَقَوْلِكَ : يَتَجَرَّعُ وَيَتَفَوَّقُ ^(٣) . وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَرَأَ « كَأَنَّمَا
يَتَّصَعِدُ » . قَالَ النَّحَّاسُ : وَمَعْنَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ وَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ يَصْعَدُ وَيَصَّاعِدُ وَاحِدٌ . وَالْمَعْنَى
فِيهِمَا أَنَّ الْكَافِرَ مِنْ ضَيْقِ صَدْرِهِ كَأَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَصْعَدَ إِلَى السَّمَاءِ وَهُوَ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ؛ فَكَأَنَّهُ

(١) أَرَادَ بِالرَّحَالَةِ الْخَشَبِ الَّذِي يُجَلُّ عَلَيْهِ فِي مَرَضِهِ . وَأَرَادَ بِالْأَكْفَانِ ثِيَابَهُ الَّتِي عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ قَدَّرَ أَنَّهَا ثِيَابُهُ الَّتِي
يُدْفَنُ فِيهَا . وَخَفَّفَهَا ضَرْبَ الرِّيحِ لَهَا . وَأَرَادَ بِجَابِرِ بْنِ حُنَيْنٍ الثَّقَلَى، وَكَانَ مَعَهُ فِي بِلَادِ الرُّومِ، فَلَمَّا اسْتَدْرَجَتْ
عَلَيْهِ صَنَعَتْ لَهُ مِنَ الْخَشَبِ شَيْئًا كَالْقَرْحِ يُجَلُّ فِيهِ • وَالْقَرْحُ : مَرْكَبٌ مِنْ مَرَائِكِبِ الرِّحَالِ بَيْنَ الرَّحْلِ وَالسَّرِجِ . (عَنِ النَّسَائِ
مَادَّةُ حَرْجٍ) .

(٢) وَصَفَ نَعَامَةً يَتَّبَعُهَا رِثَالُهَا وَهُوَ يَسُطُّ جَنَاحَيْهَا وَبِجُلِّهَا تَحْتَهُ .

(٣) تَفَوَّقَ تَفَرَّاهُ : شَرِبَهُ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ .

يستدعى ذلك . وقيل : المعنى كاد قلبه يصعد إلى السماء تنبؤاً عن الإسلام . (كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ) عليهم : يجعله ضيق الصدر في أجسادهم . وأصل الرجس في اللغة النتن . قال ابن زيد : هو العذاب . وقال ابن عباس : الشيطان . أى يسقطه عليهم . وقال مجاهد : الرجس ما لا خير فيه . وكذلك الرجس عند أهل اللغة هو النتن . فمعنى الآية والله أعلم : ويجعل اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة (على الذين لا يؤمنون) .

قوله تعالى : (وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ) (١١٦)

قوله تعالى : (وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمٌ) أى هذا الذى أنت عليه يا محمد والمؤمنون دين ربك لا أعوجاج فيه . (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ) أى بيناها (لقوم يذكرون) .

قوله تعالى : (لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (١١٧)

قوله تعالى : (لَهُمْ) أى للتذكيرين . (دَارُ السَّلَامِ) أى الجنة ، فالجنة دار الله ، كما يقال : الكعبة بيت الله . ويمحوز أن يكون المعنى دار السلامة ، أى التى يسلم فيها من الآفات . ومعنى (عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى مضمونة لهم عنده يوصلهم إليها بفضلهم . (وَهُوَ وَلِيُّهُمْ) أى ناصرهم ومعينهم .

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَلْمَعُ شَرُّ الْحَرِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِى أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَلَلْتُمْ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ) (١١٨)

قوله تعالى : « وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ » نصب على الفعل المحذوف ، أى ويوم يحشرهم يقول .
 (جَمِيعًا) نصب على الحال . والمراد حشر جميع الخلق فى موقف القيامة . (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ)
 نداء مضاف . (قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) أى من الاستمتاع بالإنس ، لحذف المصدر المضاف
 إلى المفعول ، وحرف الجر ؛ يدل على ذلك قوله : (رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ) وهذا رد قول
 من قال : إن الجن هم الذين استمتعوا من الإنس ؛ لأن الإنس قِيلُوا منهم . والصحيح أن كل
 واحد مستمتع بصاحبه . والتقدير فى العربية : استمتع بعضنا بعضاً ؛ فاستمتع الجن من الإنس
 أنهم تَلَذَّذُوا بطاعة الإنس إياهم . وتَلَذَّذَ الإنس بقبولهم من الجن حتى زَنَوْا وشربوا الخمر وباغوا
 الجن إياهم . وقيل : كان الرجل إذا مرَّ بوادٍ فى سفره وخاف على نفسه قال : أحوذ ربَّ
 هذا الوادى من جميع ما أحذر . وفى التثنية : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالِ
 مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا » . فهذا استمتاع الإنس بالجن . وأما استمتاع الجن بالإنس فبما كانوا
 يُلقون إليهم من الأراجيف والكهانة والسحر . وقيل : استمتع الجن بالإنس أنهم يعترفون
 أن الجن يقدرون أن يدفَعُوا عنهم ما يحذرون . ومعنى الآية تقريع الضالين والمضلين وتوبيخهم
 فى الآخرة على أعين العالمين . (وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَنَا) ببنى الموت والقبر ، ووافينا نادمين .
 (قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ) أى موضع مقامكم . والمَثْوَى المَقَام . (خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ)
 استثناء ليس من الأول . قال الزجاج : يرجع إلى يوم القيامة ، أى خالدين فى النار إلا ما شاء
 الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم فى الحساب ؛ فلا استثناء منقطع . وقيل :
 يرجع الاستثناء إلى النار ، أى إلا ما شاء الله من تعذيبكم بغير النار فى بعض الأوقات . وقال
 ابن عباس : الاستثناء لأهل الإيمان . فـ«ما» على هذا بمعنى من . وعنه أيضا أنه قال :
 هذه الآية توجب الوقف فى جميع الكفار . ومعنى ذلك أنها توجب الوقف فىمن لم يمت
 إذ قد يُسلم . وقيل : « إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » من كونهم فى الدنيا بغير عذاب . ومعنى هذه الآية معنى
 الآية التى فى «هود» . قوله : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِى النَّارِ » وهناك بآتى مستوفى إن شاء الله .
 (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) أى فى عقوبتهم وفى جميع أفعاله (عَلِيمٌ) بمقدار مجازاتهم .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا) المعنى وكما فعلنا بهؤلاء مما وصفته لكم من استمتاع بعضهم ببعض أجعل بعض الظالمين أولياء بعض ، ثم يتبرأ بعضهم من بعض غذا . ومعنى « نُؤْتِي » على هذا نجعل ولياً . قال ابن زيد : نسلط ظالمة الحق على ظالمة الإنس . وعنه أيضاً : نسلط بعض الظالمة على بعض فيهلكه ويذله . وهذا تهديد للظالم إن لم ينتع من ظلمه سَلَطَ الله عليه ظالماً آخر . ويدخل في الآية جميع من يظلم أو يظلم الرعية ، أو التاجر يظلم الناس في تجارته أو السارق وغيرهم . وقال فضيل بن عياض : إذا رأيت ظالماً ينتقم من ظالم فقف ، وأنظر فيه متعجباً . وقال ابن عباس : إذا رضى الله عن قوم ولّى أمرهم خيارهم ، وإذا سخط الله على قوم ولّى أمرهم شرارهم . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أعان ظالماً سَلَطَ الله عليه » . وقيل : المعنى نكل بعضهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر ، كما نكلهم غذا إلى رؤسائهم الذين لا يقدرّون على تخليصهم من العذاب . أى كما نفعل بهم ذلك في الآخرة كذلك نفعل بهم في الدنيا . وقد قيل في قوله تعالى « نُؤْتِي مَا تَوَلَّى » : نكله إلى ما وكل إليه نفسه . قال ابن عباس : تفسيرها هو أن الله إذا أراد بقوم شراً ولّى أمرهم شرارهم . يدل عليه قوله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » .

قوله تعالى : يَمْعَشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا^ط وَغَرَّيْنَاهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (يَمْعَشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ) أى يوم نحشرهم نقول ألم يأتكم رسل ، لحذف ؛ فيعرفون بما فيه اقتضاهم . ومعنى « منكم » فى الخلق والتكليف والمخاطبة . ولما

كانت الجن ممن يُخاطب ويعقل قال « منكم » وإن كانت الرسل من الإنس وغلّب الإنس في الخطاب كما يُغلّب المذكور على المؤنث . وقال ابن عباس : رسل الجن هم الذين بلغوا قومهم ماسمعه من الوحي ؛ كما قال : « وَلَوْ لَا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ^(١) » . وقال مقاتل والضحاك : أرسل الله رسلا من الجن كما أرسل من الإنس . وقال مجاهد : الرسل من الإنس ، والنذر من الجن ؛ ثم قرأ « إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ » . وهو معنى قول ابن عباس ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في « الأحقاف ^(٢) » . وقال الكلبي : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يُبعثون إلى الإنس والجن جميعا .

قلت : وهذا لا يصح ، بل في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيتُ نَحْصًا لَمْ يُعْطَهُنَّ نَبِيٌّ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَىٰ قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَىٰ كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ » الحديث . على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال ابن عباس : كانت الرسل تُبعث إلى الإنس وإن محمدا صلى الله عليه وسلم بُعث إلى الجن والإنس ؛ ذكره أبو الليث السمرقندي . وقيل : كان قوم من الجن آستموا إلى الأنبياء ثم عادوا إلى قومهم وأخبروهم ؛ كالحال مع نبيينا عليه السلام . فيقال لهم رسل الله ، وإن لم يُنص على إرسالهم . وفي التزويل « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ^(٣) » أي من أحدهما ، وإنما يخرج من المِلح دون العذب ، فكذلك الرسل من الإنس دون الجن ؛ فعنى « منكم » أي من أحدكم . وكان هذا جائزا ؛ لأن ذكرهما سبق . وقيل : إنما صير الرسل في مخرج اللفظ من الجميع لأن الثقلين قد ضمتها عَرَصَةُ الْقِيَامَةِ ، والحساب عليهم دون الخلق ؛ فلما صاروا في تلك العَرَصَةِ في حساب واحد في شأن الثواب والعقاب خوطبوا يومئذ بمخاطبة واحدة كأنهم جماعة واحدة ؛ لأن بدء خلقهم للعبودية ، والثواب والعقاب على العبودية ؛ ولأن الجن أصلهم من مارج من نار ، وأصلنا من تراب ، وخلقهم غير خلقنا ؛ فمنهم مؤمن وكافر .

(١) في قوله تعالى : « وإذا صرفنا إليك نقرا من الجن ... » الخ آية ٩ سورة الأحقاف

(٢) في قوله تعالى : « قالوا يا قومنا إنا سمعنا ... » آية ٣٠ . (٣) آية ٢٢ سورة الرحمن .

وعدونا إبليس عدو لهم . يعادى مؤمنهم ويؤاى كافرهم . وفيهم أهواء : شيعه وقدرية ومرجئة يتلون كتابنا . وقد وصف الله عنهم في سورة « الجن » من قوله : « وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ » . « وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَ دُونِ ذَلِكَ كُنَّا طَرِيقَ قِدَا » ^(١) على ما يأتى بيانه هناك . « يَقْصُونَ » في موضع رفع نعت لرسول . (قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا) أى شهدنا أنهم بلغوا . (وَغَرَّبَتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) قيل : هذا خطاب من الله للؤمنين ؛ أى أن هؤلاء قد غربتهم الحياة الدنيا ، أى خدعتهم وظنوا أنها تدوم ، وخافوا زوالها عنهم إن آمنوا . (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) أى اعترفوا بكفرهم . قال مقاتل : هذا حين شهدت عليهم الجوارح بالشرك .

قوله تعالى : ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ) في موضع رفع عند سيبويه ؛ أى الأمر ذلك . و « أَنْ » محققة من الثقيلة ؛ أى إنما فعلنا هذا بهم لأنى لم أكن أهلك القرى بظلمهم ؛ أى بشركم قبل لإرسال الرسل إليهم فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير . وقيل : لم أكن أهلك القرى بشرى من أشرك منهم ؛ فهو مثل « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . ولو أهلكهم قبل بعثه الرسل فله أن يفعل ما يريد . وقد قال عيسى : « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادَتُكَ » ^(٢) وقد تقدم . وأجاز القراء أن يكون « ذَلِكَ » في موضع نصب ، المعنى : فعل ذلك بهم ؛ لأنه لم يكن يهلك القرى بظلم .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا) أى من الجن والإنس ؛ كما قال في آية أخرى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَيْمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ » ثم قال : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » . وفي هذا ما يدل على أن المطيع من الجن في الجنة ، والعاصي منهم في النار ؛ كالإنس سواء . وهو أوضح

ما قيل في ذلك فأعلمه . ومعنى « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ » أى ولكل عامل بطاعة درجات في الثواب . ولكل عامل بمصيبة دركات في العقاب . (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ) أى ليس بلاه ولا ساه . والغفلة أن يذهب الشيء عنك لا اشتغالك بغيره . (عَمَّا يَعْمَلُونَ) قرأه ابن عامر بالتاء ، الباكون بالياء .

قوله تعالى : **وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخَرِينَ** ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ) أى عن خلقه وعن أعمالهم . (ذُو الرَّحْمَةِ) أى بأوليائه وأهل طاعته . (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) بالإماتة والاستئصال بالعذاب . (وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ) أى خلقاً آخر أمثل منكم وأطوع . (كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ) والكاف في موضع نصب ، أى يستخلف من بعدكم ما يشاء استخلفاً مثل ما أنشأكم ، ونظيره « إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ » . (وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا خَيْرٌ مِنْكُمْ » . فالغنى يتدل غيركم مكانكم ، كما تقول : أعطيتك من دينارك نوباً .

قوله تعالى : **إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ** ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَآتٍ) يحتمل أن يكون من « أوعدت » في الشر ، والمصدر الإبعاد . والمراد عذاب الآخرة . ويحتمل أن يكون من « وعدت » على أن يكون المراد الساعة التى في مجيئها الخير والشر فقلب الخير . روى معناه عن الحسن . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) أى فائتين ؛ يقال : أعجزنى فلان ، أى فاتنى وظلنى .

قوله تعالى : **قُلْ يَتَّقُوا أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ** ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) وقرأ أبو بكر بالجمع «مكاناتكم» . والمكانة الطريقة . والمعنى : أثبتوا على ما أنتم عليه فانا أثبت على ما أنا عليه . فإن قيل : كيف يجوز أن يؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفار . فالجواب أن هذا تهديد ؛ كما قال عز وجل : « فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ^(١) » . ودل عليه « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » أى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها ، أى من له النصر فى دار الإسلام ، ومن له وراثة الأرض ، ومن له الدار الآخرة ، أى الجنة . قال الزجاج : «مكانتكم» تمكنكم فى الدنيا . ابن عباس والحسن والنخعي : على ناحيتكم . القتيبي : على موضعكم . (إِنْى عَامِلٌ) على مكائى ، مخفف لدلالة الحال عليه . «ومن» من قوله «مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ» فى موضع نصب بمعنى الذى ؛ لوقوع العلم عليه . ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فيكون الفعل معلقا . أى تعلمون أينما تكون له عاقبة الدار ؛ كقوله : « لِنَعْلَمَ أَى الْحَزِينَيْنِ أَحْصَى ^(٢) » وقرأ حمزة والكسائي «من يكون» بالياء .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصُلُّ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا) فيه مسألة واحدة : ويقال : ذرأ يذرأ ذرءا ، أى خلق . وفى الكلام حذف واختصار ، وهو وجعلوا الأصنامهم نصيبا ؛ دل عليه ما بعده . وكان هذا مما زينه الشيطان وسوله لهم ؛ صرّفوا من مالهم طائفة إلى الله بزعمهم وطائفة إلى أصنامهم ؛ قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة . والمعنى متقارب . جعلوا لله جزءا ولشركائهم جزءا ، فإذا ذهب ما لشركائهم بالإتفاق عليها وعلى سدنتها عوضوا منه ما لله ؛ وإذا ذهب ما لله بالإتفاق على الضيفان والمساكين لم يعوضوا منه شيئا ، وقالوا :

اللهُ مُسْتَفْتَنٌ عَنْهُ وَشُرَكَائُنَا فُقَرَاءُ . وَكَانَ هَذَا مِنْ جَهَالَتِهِمْ وَبُزْعِمِهِمْ . وَالزُّمُّ الْكُذْبُ . قَالَ
 شُرَيْحُ الْقَاضِي : إِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ كُنْيَةٌ وَكُنْيَةُ الْكُذْبِ زَعَمُوا . وَكَانُوا يَكْذِبُونَ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ
 لِأَنَّهُ لَمْ يَتَرَلْ بِذَلِكَ شَرِيعٌ . وَرَوَى سَمِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ
 جَهْلَ الْعَرَبِ فَلْيَقْرَأْ مَا فَوْقَ الثَّلَاثِينَ وَالْمِائَةِ مِنْ سُورَةِ الْأَنْعَامِ إِلَى قَوْلِهِ : « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ
 قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ كَلَامٌ صَحِيحٌ ، فَإِنَّمَا تَصَرَّفَتْ
 بِعَقُولِهَا الْعَاجِزَةُ فِي تَنْوِيعِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ سَفَاهَةً بِغَيْرِ مَعْرِفَةٍ وَلَا عَدْلِ ، وَالَّذِي تَصَرَّفَتْ بِالْجَهْلِ
 فِيهِ مِنْ اتِّخَاذِ الْآلِهَةِ أَعْظَمُ جَهْلًا وَأكْبَرُ جُرْمًا ، فَإِنَّ الْاِعْتِدَاءَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَعْظَمُ مِنَ الْاِعْتِدَاءِ عَلَى
 الْمَخْلُوقَاتِ . وَالِدَلِيلُ فِي أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ فِي ذَاتِهِ وَاحِدٌ فِي صِفَاتِهِ وَاحِدٌ فِي مَخْلُوقَاتِهِ أَتَيْنَ وَأَوْضَحَ
 مِنَ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ . وَقَدْ رُوي أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَمْرُو بْنِ الْعَاصِيِّ : إِنَّكُمْ
 عَلَى كَيْلٍ عَقُولُكُمْ وَوَفُورٍ أَحْلَامُكُمْ عَبْدُكُمْ الْجَبْرِ ! فَقَالَ عَمْرُو : تِلْكَ عَقُولُكَ كَادَهَا بِأَرِيهَا . فَهَذَا
 الَّذِي أَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مِنْ مَخَافَةِ الْعَرَبِ وَجَهْلِهَا أَمْرٌ أَذْهَبَهُ الْإِسْلَامُ ، وَأَبْطَلَهُ اللَّهُ بِعِثَةِ الرَّسُولِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَكَانَ مِنَ الظَّاهِرِ لَنَا أَنَّ نَمِيَّتَهُ حَتَّى لَا يَظْهَرَ ، وَنَسَاءَهُ حَتَّى لَا يُدْكَرَ ، إِلَّا أَنَّ
 رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذَكَرَهُ بِنَصِّهِ وَأَوْرَدَهُ بِشَرْحِهِ ، كَمَا ذَكَرَ كُفْرَ الْكَافِرِينَ بِهِ . وَكَانَتِ الْحِكْمَةُ
 فِي ذَلِكَ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — أَنَّ قَضَاءَهُ قَدْ سَبَقَ ، وَحُكْمُهُ قَدْ نَفِذَ بِأَنَّ الْكُفْرَ وَالتَّخْلِيطَ لَا يَنْقُطِعَانِ إِلَى
 يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ وَالسَّامِيُّ وَالْأَعْمَشُ وَالْكَسَائِيُّ « بُزْعِمِهِمْ » بِضَمِّهِ الزَّاي .
 وَالباقون بفتحها ، وهما لفتان . (فَأَمَّا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ) أَيْ إِلَى الْمَسَاكِينِ .
 (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أَيْ سَاءَ الْحُكْمُ حَكَمَهُمْ . قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : كَانُوا إِذَا ذَبَحُوا مَا لِلَّهِ ذَكَّوْهُ عَلَيْهِ أَسْمَ
 الْأَوْثَانِ ، وَإِذَا ذَبَحُوا مَا لِأَوْنَانِهِمْ لَمْ يَذْكُرُوا عَلَيْهِ أَسْمَ اللَّهِ ، فَهَذَا مَعْنَى « فَأَمَّا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ
 إِلَى اللَّهِ » . فَكَانَ تَرْكُهُمْ لَذِكْرِ اللَّهِ مَذْمُومًا مِنْهُمْ وَكَانَ إِخْلَافُهُ تَرْكُ أَكْلِ مَا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ
 شُرَكَائِهِمْ لِيَرُدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ
 وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ ﴾ المعنى : فكما زَيْنَ هؤلاء أن جعلوا لله نصيبا ولأصنامهم نصيبا كذلك زَيْنَ لكثير من المشركين قَتَلَ أولادهم شركائهم . قال مجاهد وغيره : زَيْنَتْ لهم قتل البنات مخافة العيلة . قال الفراء والزجاج : شركائهم ها هنا هم الذين كانوا يخدمون الأوثان . وقيل : هم القواة من الناس . وقيل : هم الشياطين . وأشار بهذا إلى الواد الخفي وهو دفن البنت حية مخافة السبأ والحاجة ، وعدم ما حُرِّم من النصر . وسمى الشياطين شركاء لأنهم أطاعوهم في معصية الله فأشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم . وقيل : كان الرجل في الجاهلية يحلف بالله لئن ولد له كذا وكذا غلاما لينحرته أحدهم ، كما فعله عبد المطلب حين نذر ذبيح ولده عبد الله . ثم قيل : في الآية أربع قراءات ، أحصاها قراءة الجمهور : « وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ » وهذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة . « شركائهم » رفع بزَيْنَ ؛ لأنهم زَيْنُوا ولم يقتلوا . « قَتَلَ » نصب بزَيْنَ . « وأولادهم » مضاف إلى المفعول ، والأصل في المصدر أن يضاف إلى الفاعل لأنه أحدثه ولأنه لا يستغنى عنه ويستغنى عن المفعول ؛ فهو هنا مضاف إلى المفعول لفظا مضاف إلى الفاعل معنى ؛ لأن التقدير زَيْنَ لكثير من المشركين قتلهم أولادهم شركائهم ، ثم حذف المضاف وهو الفاعل كما حذف من قوله تعالى : « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ »^(١) أى من دعائه الخير . فالهاء فاعلة الدعاء ، أى لا يسأل الإنسان من أن يدعو بالخير . وكذا قوله : زَيْنَ لكثير من المشركين في أن يقتلوا أولادهم شركائهم . قال مكي : وهذه القراءة هي الاختيار لصحة الإعراب فيها ولأن عليها الجماعة . القراءة الثانية « زَيْنَ » (بضم الزاي) . « لكثير من المشركين قَتَلَ » (بالرفع) . « أولادهم » بالخفض . « شركائهم » (بالرفع) قراءة الحسن . أبْنُ عامر وأهل الشام « زَيْنَ » بضم الزاي « لكثير من المشركين قَتَلَ أولادهم » رفع « قتل » ونصب « أولادهم » . « شركائهم » بالخفض فيما حكى أبو عبيد ؛ وحكى غيره عن أهل الشام أنهم قرءوا « وكذلك زَيْنَ » بضم الزاي « لكثير من المشركين قَتَلَ »

بالرفع « أولادهم » بالخفض « شركائهم » بالخفض أيضا . فالقراءة الثانية قراءة الحسن جائزة ، يكون « قتل » اسم ما لم يُسم فاعله ، « شركاؤهم » ؛ رفع بإضمار فعل يدل عليه « زَيْن » .
 أى زينه شركاؤهم . ويمحوز على هذا ضرب زيد عمرو ، بمعنى ضربه عمرو ، وأنشد سيدييه :
 لِيُكَ زَيْدٌ ضَارِعٌ لَخْصُومِهِ .

أى يبيكه ضارع . وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية أبى بكر « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْقُدْوَةِ وَالْأَصَالِ رِجَالٌ » ^(١) التقدير يسبحه رجال . وقرأ إبراهيم بن أبى جَبَلَةَ « قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ النَّارُ ذَاتُ الْوَقُودِ » ^(٢) بمعنى قتلهم النار . قال النحاس : وأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام فلا يحوز فى كلام ولا فى شعر ، وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف لأنه لا يفصل ، فأما بالأسماء غير الظروف فلحن . قال مكي : وهذه القراءة فيها ضعف للتفريق بين المضاف والمضاف إليه ؛ لأنه إنما يحوز مثل هذا التفريق فى الشعر مع الظروف لتوسعهم فيها وهو فى المفعول به فى الشعر بعيد . فجازته فى القراءة أبعد .
 وقال المهدوى : قراءة ابن عامر هذه على التفرقة بين المضاف والمضاف إليه ، ومثله قول الشاعر :

فَزَجَّجْتُهَا بِمَزَجَةٍ * زَجَّ الْقُلُوصِ أَيْ مَزَادَةٍ ^(٣)

يريد : زَجَّ أبى مزادة القُلُوصِ . وأنشد :

تَمَرَّ عَلَى مَا تَسْتَمِرُّ وَقَدْ شَفَتْ * غَلَاثِلَ عَبْدِ الْقَيْسِ مِنْهَا صُدُورُهَا

يريد شفت عبد القيس غلاثل صدورها . وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوى : قراءة ابن عامر لا تجوز فى العربية ؛ وهى زَلَّةٌ عالم ، وإذا زل العالم لم يحز آتباعه ، ورُدُّ قوله إلى الإجماع ، وكذلك يجب أن يُرَدَّ من زَلَّ منهم أو سها إلى الإجماع ؛ فهو أولى من الإصرار

(١) آية ٣٦ سورة النور .

(٢) آية ٤ سورة البروج .

(٣) ذكر الأخفش هذا البيت ولم يعزه إلى أحد . والزج ها هنا الطعن ، والمزجة بكسر الميم « ربح قصر كالنراق .

والقلوص بفتح القاف « الغنية من النوق . يخبر أنه زج امرأته بالمزجة كازج أبو مزادة القُلُوصِ . وأبو مزادة كنية رجل . راجع شرح الشواهد الكبرى للعيني فى باب الإضافة .

على غير الصواب . وإنما أجازوا في الضرورة للشاعر أن يفرق بين المضاف والمضاف إليه
بالظرف ؛ لأنه لا يفصل . كما قال :

كَمَا حُطَّ الْكَتَابُ بِكَفِّ يَوْمًا * يَهُودِيٌّ يُقَارِبُ أَوْ يُزِيلُ^(١)

وقال آخر :

كَأَنَّ أَصْوَاتَ مَنِ ابْغَاهُنْ بَنَى * أَوَانِرَ الْمَيْسِ أَصْوَاتُ الْفَرَارِيحِ^(٢)

وقال آخر :

لَمَّا رَأَتْ سَاتِيْدِمَا اسْتَعْبَرَتْ * فَهِيَ دَرُّ الْيَوْمِ مَنِ لَأَمَهَا^(٣)

وقال القشيري : وقال قوم هذا قبيح ؛ وهذا محال ، لأنه إذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو الفصح لا القبيح . وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان « شركائهم » بالياء وهذا يدل على قراءة ابن عامر . وأضيف القتل في هذه القراءة إلى الشركاء ؛ لأن الشركاء هم الذين زينوا ذلك ودعوا إليه ؛ فالفعل مضاف إلى فاعله على ما يجب في الأصل ، لكنه فرق بين المضاف والمضاف إليه ، وقدم المفعول وتركه منصوبا على حاله ؛ إذا كان متأخرا في المعنى ، وأخر المضاف وتركه مخفوضا على حاله ؛ إذا كان متقدما بعد القتل . والتقدير : وكذلك زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم . أى أن قتل شركائهم أولادهم . قال النحاس : فأما ما حكاه خير أبي عبيد (وهي القراءة الرابعة) فهو جائز . على أن تبدل شركائهم من أولادهم ؛ لأنهم شركائهم في النسب والميراث . (يُرْدُوهُمْ) اللام لام كى .

(١) البيت لأبي حية النخعي . والشاهد فيه إضافة الكف إلى اليهودى مع الفصل بالظرف . وصف رسوم الدار فشيها بالكتاب في دقتها والاستدلال بها ، ونص اليهود لأنهم أهل كتاب . ويجعل كتابه بعضها مقارب وبعضها مفترق متباين لاختصاص آثار الدار بتلك الصفة والحال . (عن شرح الشواهد) .

(٢) البيت لقي الزمة . والشاهد فيه إضافة الأصوات إلى أوانير الميس مع فصله بالجرور ضرورة . وليس : فجر تعمل منه الرجال . والإبطال ، سرعة السير . يقول : كأن أصوات أوانير الميس من شدة سير الإبل بنا واضطراب رحالها عليها أصوات الفراريج (عن شرح الشواهد) . (٣) البيت لمعمر بن قتيبة . والشاهد فيه إضافة الدر إلى من مع جواز الفصل بالظرف ضرورة إذ لم يمكنه إضافة الدر إليه . وصف امرأة ظنوت إلى « ساتيديما » وهو جبل بعمه بعيد من ديارها ؛ فذكرت به بلادها فاستعبرت شوقا إليها (عن شرح الشواهد للشنترى) .

والإرداء : الإهلاك . (وَلَيْسُوا عَلَيْهِمْ دِينِهِم) الذى ارتضى لهم . أى يأمرهم بالباطل ويشككونهم في دينهم . وكانوا على دين إسماعيل ، وما كان فيه قتل الولد ، فيصير الحق مغطى عليه ، فهذا يلبسون . (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا قَلَّوْهُ) بين أن كفرهم بمشيئة الله . وهو رد على القدرية . (فَذَرْنَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ) يريد قولهم إن الله شركاء .

قوله تعالى : وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ خَيْرٌ لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بَزَعْنَاهُمْ وَأَنْعَمُ حَرَمْتُ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٢٨﴾

ذكرنونا آخر من جهالتهم . وقرا أبان بن عثمان « حَجْر » بضم الحاء والجيم . وقرا الحسن وقادة « حَجْر » بفتح الحاء وإسكان الجيم ، لغات بمعنى . وعن الحسن أيضا « حَجْر » بضم الحاء . قال أبو عبيد عن هارون قال : كان الحسن يضم الحاء في « حَجْر » من جميع القرآن إلا في قوله : « بَرَزَنَا وَحِجْرًا مَحْجُورًا » ^(١) فإنه كان يكسرهما هاءنا . وروى عن ابن عباس وابن الزبير « وَحَرْتُ حَرْج » الراء قبل الجيم ، وكذا في مصحف أبي . وفيه قولان : أحدهما أنه مثل جَبَد وجذب . والقول الآخر - وهو أصح - أنه من الحَرْج ؛ فإن الحَرْج (بكسر الحاء) لغة في الحَرْج (بفتح الحاء) وهو الضيق والإثم ؛ فيكون معناه الحرام . ومنه فلان يتحرج أى يضيق على نفسه الدخول فيما يشتهه عليه من الحرام . والحجر : لفظ مشترك . وهو هنا بمعنى الحرام ، وأصله المنع . وتسمى العقول حجرا لمنعه عن القبائح . وفلان في حجر القاضي أى منعه . حجرت على الصبي حجرا . والحجر العقل ؛ قال الله تعالى : « هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ » والحجر الفرس الأنثى . والحجر القرابة . قال :

يريدون أن يُقْصُوه عَنِّي وَإِنَّهُ لَنُؤْخَسِبُ دَائِنِي إِلَى ذَوِي حِجْرِ

وحجر الإنسان وحجره لفتان ، والفتح أكثر . أى حَرَمُوا أَعْمَاءًا وَحَرَمًا وجعلوها لأصنامهم وقالوا : (لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ) وهم خدام الأصنام . ثم بين أن هذا محكم لم يرد به

شرح ؛ ولهذا قال : « يَرْغَبُهُمْ » . (وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا) يريد ما يسيبونه لآلئهم على ما تقدم من النصيب . وقال مجاهد : المراد البحيرة والوصيلة والحام . (وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا) يعنى ما ذبحوه لآلئهم . قال أبو وائل : لا يحجون عليها . (أَفْتَرَاءٌ) أى للافتراء (عَلَى اللَّهِ) لأنهم كانوا يقولون : الله أمرنا بهذا . فهو نصب على المفعول به . وقيل : أى يفترون أفتراء ، وانتصابه لكونه مصدرا .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّمَّةٌ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا) هذا نوع آخر من جهلهم . قال ابن عباس : هو اللبن ، جعلوه حلالا للذكور وحراما على الإناث . وقيل : الأجنة ؛ قالوا : إنما لذكورتنا . ثم إن مات منها شيء أكله الرجال والنساء . والهاء فى « خَالِصَةٌ » للبالغة فى الخلوص ؛ ومثله رجل علامة ونسابة ؛ عن الكسائى والأخفش . و « خَالِصَةٌ » بالرفع خبر المبتدأ الذى هو « ما » . وقال الفراء : تأنيثها لتأنيث الأنعام . وهذا القول عند قوم خطأ ؛ لأن ما فى بطونها ليس منها ؛ فلا يشبه « يَلْقَظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » لأن بعض السيارة سَيَّارَةٌ ، وذا لا يلزم الفراء ؛ فإن ما فى بطون الأنعام أنعام مثلها ؛ فانت تأنيثها ، أى الأنعام التى فى بطون الأنعام خالصة لذكورتنا . وقيل : أى جماعة ما فى البطون . وقيل : إن

(١) البحيرة : الناقة التى تلقت خمسة أجبن ، وكان آخرها ذكرا بحمرا أذنبا (أى شقوها) وأضفوا ظهرها من الركوب والحمل والذبح ولا تحلأ (تطرد) عن ماء تروء ولا تمنع من مرعى ، وإذا لقيها المعنى المقطع به لم يركبها . والوصيلة : الناقة التى وصلت بين عشرة أجبن . ومن الشاء التى وصلت سبعة أجبن ، عتاقين . فان ولدت فى السابعة عتاقا وجدا قيل : وصلت أخاها ؛ فلا يشرب لبن الأم الا الرجال دون النساء .

والحامى : الفحل من الإبل يضرب الضراب المعدد . قيل عشرة أجبن . فإذا بلغ ذلك قالوا : هذا حامى . أى حمى ظهره فيترك ، فلا ينفع منه بشئ ولا يمنع من ماء ولا مرعى .

راجع تفسير قوله تعالى : « ما جعل الله من بحيرة ... » آية ١٠٣ سورة المائدة .

«ما» يرجع إلى الألبان أو الأجنة؛ بقاء التأنث على المعنى والتذكير على اللفظ . ولهذا قال :
 «وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا» على اللفظ . ولو راعى المعنى لقال ومحزمة . ويعضد هذا قراءة الأعمش
 «خالص» بغير هاء . قال الكسائي : معنى خالص وخالصة واحد ، إلا أن الهاء للبالغة ؛ كما
 يقال : رجل داهية وعلامة ؛ كما تقدم . وقرأ قتادة «خالصة» بالنصب على الحال من الضمير
 في الظرف الذى هو صلة لـ «ما» . وخبر المبتدأ محذوف ؛ كقولك : الذى فى الدار قائما زيد .
 هذا مذهب البصريين . وانتصب عند الفراء على القطع . وكذا القول فى قراءة سعيد بن
 جبير «خالصا» . وقرأ ابن عباس «خالصة» على الإضافة يكون ابتداء ثانيا ؛ والخبر «لذكورنا»
 والجملة خبر «ما» . ويجوز أن يكون «خالصه» بدلا من «ما» . فهذه خمس قراءات .
 (وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا) أى بناتنا ؛ عن ابن زيد . وغيره : نسأؤهم . (وَأَن يَكُن مَيَّةً) قرئ بالياء
 والتاء ؛ أى إن يكن ما فى البطون مية (فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ) أى الرجال والنساء . وقال «فيه»
 لأن المراد بالمية الحيوان ، وهى تقوى قراءة الياء ، ولم يقل فيها . «مِيَّةٌ» بالرفع بمعنى تقع
 أو تحدث . «مِيَّةٌ» بالنصب ؛ أى وإن تكن النسمة مية . (سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ) أى كذبهم
 وأقترعهم ؛ أى يعضدهم على ذلك . وانتصب «وصفهم» بترع الخافض ؛ أى بوصفهم .
 وفى الآية دليل على أن العالم يبنى له أن يتعلم قول من خالفه وإن لم يأخذ به ، حتى يعرف
 فساد قوله ، ويعلم كيف يرتد عليه ؛ لأن الله تعالى أعلم النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه قول
 من خالفهم من زمانهم ؛ ليعرفوا فساد قولهم .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
 وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٠٤﴾
 أخبر بخسرانهم لو أدم البنات وتحريمهم البحيرة وغيرها بعقولهم ، فقتلوا أولادهم سفها خوف
 الإملاق ، وحجروا على أنفسهم فى أموالهم ولم يخشوا الإملاق ؛ فإبان ذلك عن تناقض رأيهم .
 قلت : إنه كان من العرب من يقتل ولده خشية الإملاق ؛ كما ذكر الله فى غير هذا الموضع .
 وكان منهم من يقتله سفها بغير حجة منهم فى قتلهم ؛ وهم ربيعة ومضر ، كانوا يقتلون بناتهم

لأجل الحمية . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ؛ فالحقوا البنات بالبنات . روى أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يزال مُغْتَمًا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مالك تكون محزوناً ؟" فقال : يا رسول الله ، إني أذنبت ذنبا في الجاهلية فأخاف ألا يغفره الله وإن أسلمت ! فقال له : "أخبرني عن ذنبك" . فقال : يا رسول الله ، إني كنت من الذين يقتلون بناتهم ، فولدت لي بنت فتشقت إليّ - أمرأتني أن أتركها فتركته حتى كبرت وأدركت ، وصارت من أجمل النساء فخطبوها ؛ فدخلتني الحمية ولم يحتمل قلبي أن أزوجهما أو أتركها في البيت بغير زوج ، فقلت للمرأة : إني أريد أن أذهب إلى قبيلة كذا وكذا في زيارة أقربائي فابعثيها معي ، فسُرت بذلك وزيتها بالثياب والحلي ، وأخذت عليّ المواثيق ألا أخونها ، فذهبتُ بها إلى رأس بئر فنظرتُ في البئر ففطنت الجارية أني أريد أن ألقها في البئر ؛ فالتزمتني وجعلت تبكي وتقول : يا أبت ! أيسر تريد أن تفعل بي ! فرحمتها ، ثم نظرتُ في البئر فدخلتُ عليّ الحمية ، ثم التزمتني وجعلت تقول : يا أبت ! لا تُضيع أمانة أمي ؛ فبلغتُ مرة أنظر في البئر مرة إليها وأرحمها ، حتى غلبني الشيطان فاخذتها وألقيتها في البئر منكوسة ، وهي تنادي في البئر : يا أبت ، قتلني . فكنتُ هناك حتى انقطع صوتها فرجعت . فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال : "لو أيسرتُ أن أعاقب أحدا بما فعل في الجاهلية لعاقبتك" .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمْ وَالزَّيْتُونَ وَالزَّمَانَ مَتَشَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٣١﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى: ﴿أَنْشَأَ﴾ أى خلق. ﴿جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ أى بسائين ممسوكات مرفوعات. ﴿وَفَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ غير مرفوعات. قال ابن عباس: «معروشات» ما أنبسط على الأرض مما يُعرَّش مثل الكروم والزروع والبطيخ. ﴿وَفَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ ما قام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار. وقيل: المعروشات ما أرتفعت أشجارها. وأصل التعريش الرفع. ومن ابن عباس أيضا: المعروشات ما أثبتته ورفعته الناس. وغير المعروشات ما خرج في البرارى والجبال من الثمار. يدل عليه قراءة على رضى الله عنه «مَعْرُوسَاتٍ وَفَيْرَ مَّعْرُوسَاتٍ» بالعين المعجمة والسين المهملة.

الثانية — قوله تعالى: ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ﴾ أفردهما بالذكور وهما داخلان في الجنات لما فيهما من الفضيلة؛ على ما تقدم بيانه في «البقرة» عند قوله «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ» الآية. ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ أى طعمه من الجيد والدون. وسماه أكلا لأنه يؤكل. و«أَكْلُهُ» مرفوع بالابتداء. و«مُخْتَلِفًا» نعت؛ ولكنه لما تقدم عليه وولى منصوبا نصب. كما تقول: عندي طبخا غلام. قال:

الشَّرُّ مُتَشَرِّفٌ يَلْقَاكَ مِنْ عُرْضٍ ■ وَالصَّالِحَاتُ عَلَيْهَا مُتَقَلِّبٌ بَابٌ

وقيل: «مُخْتَلِفًا» نصب على الحال. قال أبو إسحاق الزجاج: وهذه مسألة مُشْكِلَةٌ من النحو، لأنه يقال: قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو ثمرها؛ فالجواب أن الله سبحانه أنشأها بقوله: «خالق كل شيء» فأعلم أنه أنشأها مختلفا أكلها؛ أى أنه أنشأها مقدرات في الاختلاف. وقد بين هذا سيوي بقوله: مررت برجل معه صقر صائدا به غدا، على الحال؛ كما تقول: لندخل الدار آكلين شارين؛ أى مقترين ذلك. جواب ثالث — أى لما أنشأ كان مختلفا أكله، على معنى أنه لو كان له أكل لكان مختلفا أكله. ولم يقل أكلهما؛ لأنه اكتفى بإعادة الذكور على أحدهما؛ كقوله: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا اتَّقَضُوا إِلَيْهَا» أى إليها. وقد تقدم هذا المعنى.

الثالثة - قوله تعالى: ((وَالزَّيْتُونَ وَالرَّامَنَ)) عطف ((مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ)) نصب على الحال، وقد تقدم القول فيه. وفي هذه أدلة ثلاثة؛ أحدها ما تقدم من قيام الدليل على أن المتغيرات لا بد لها من غير. الثاني على المنة منه سبحانه علينا؛ فلو شاء؛ إذ خلقنا لا يخلق لنا غذاء، وإذا خلقه ألا يكون جميل المنظر طيب الطعم، وإذا خلقه كذلك ألا يكون سهل الجنى؛ فلم يكن عليه أن يفعل ذلك ابتداء؛ لأنه لا يجب عليه شيء. الثالث على القدرة في أن يكون الماء الذي من شأنه التسوب يصعد بقدرة الواحد علام الغيوب من أسافل الشجرة إلى أعاليها. حتى إذا انتهى إلى آخرها نشأ فيها أوراق ليست من جنسها، وثمر خارج من صفته الحرم الوافر، واللون الزاهر، والحنى الحديد، والطعم اللذيذ؛ فأين الطبايع وأجناسها، وأين الفلاسفة وأناسها، هل في قدرة الطبيعة أن تتقن هذا الإتقان، أو ترتب هذا الترتيب العجيب! كلا! لا يتم ذلك في العقول إلا لحنى عالم قدير مُريد. فسبحان من له في كل شيء آية ونهاية! ووجه اتصال هذا بما قبله أن الكفار لما افتروا على الله الكذب وأشركوا معه وحلّوا وحرّموا دلم على وحدانيته بأنه خالق الأشياء، وأنه جعل هذه الأشياء أرزاقا لهم.

الرابعة - قوله تعالى: ((كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ)) فهذان بناءان جاء بصيغة أفعال أحدهما مباح كقوله: «فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» والثاني واجب. وليس يمتنع في الشريعة اقتران المباح والواجب، وبدأ بذكر نعمة الأكل قبل الأمر بإيتاء الحق ليبين أن الإبتداء بالنعمة كان من فضله قبل التكليف.

الخامسة - قوله تعالى: ((وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ)) اختلف الناس في تفسير هذا الحق ما هو؛ فقال أنس بن مالك وابن عباس وطاوس والحسن وابن زيد وابن الحنفية والضحاك وسعيد بن المسيب: هي الزكاة المفروضة؛ العشر ونصف العشر. ورواه ابن وهب وابن القاسم عن مالك في تفسير الآية، وبه قال بعض أصحاب الشافعي. وحكى الزجاج أن هذه الآية قيل فيها أنها نزلت بالمدينة. وقال علي بن الحسين وعطاء والحكم وحماد وسعيد بن جبير ومجاهد: هو حق في المال سوى الزكاة، أمر الله به تدبّراً. وروى عن

ابن عمر ومحمد بن الحنفية أيضا، ورواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال مجاهد: إذا حصدت لحضرك المساكين فاطرح لهم من السُّبُل، وإذا جَدَّدْتَ فالتق لهم من الشاربخ، وإذا درستهُ وذرَّيته فاطرح لهم منه. وإذا عرفت كيله فأخرج منه زكاته. وقول ثالث وهو منسوخ بالزكاة؛ لأن هذه السورة مكية وآية الزكاة لم تنزل إلا بالمدينة «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً»، «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ»^(٢). روى عن ابن عباس وابن الحنفية والحسن وعطية العوفي والنخعي وسعيد بن جبير. وقال سفيان: سألت السدي عن هذه الآية فقال: نسخها العشر ونصف العشر. نقلت: عن من قال عن العلماء.

السادسة - وقد تعلق أبو حنيفة بهذه الآية وبعموم ما في قوله عليه السلام: «فما سقت السماء العشر وفيما سقي بنضح^(٣) أو دالية نصف العشر» في إيجاب الزكاة في كل ما تنبت الأرض طالما كان أو غيره. وقال أبو يوسف: إلا الحطب والحشيش والقصب والتبن والسعف وقصب الذريرة^(٤) وقصب السكر. وأباه الجمهور معولين على أن المقصود من الحديث بيان ما يؤخذ منه العشر وما يؤخذ منه نصف العشر. قال أبو عمر: لا اختلاف بين العلماء فيما علمت أن الزكاة واجبة في الحنطة والشعير والتمر والزبيب. وقالت طائفة: لا زكاة في غيرها. روى ذلك عن الحسن وأبي سيرين والشعمي. وقال به من الكوفيين ابن أبي ليلى والثوري والحسن ابن صالح وابن المبارك ويحيى بن آدم، وإليه ذهب أبو عبيد. وروى ذلك عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهو مذهب أبي موسى، فإنه كان لا يأخذ الزكاة إلا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب. ذكره وكيع عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة عن أبيه. وقال مالك وأصحابه: الزكاة واجبة في كل مُقَنَّنات مُدَنَّر، وبه قال الشافعي. وقال الشافعي: إنما تجب الزكاة فيما يلبس ويُدَنَّر ويَقَنَّن ما كولا. ولا شيء في الزيتون لأنه إدام. وقال أبو نور مثله. وقال أحمد أقوالا أظهرها أن الزكاة إنما تجب في كل ما قاله أبو حنيفة إذا كان

(١) آية ١٠٣ سورة التوبة. (٢) آية ٤٣ سورة البقرة. (٣) النضح: سقى الزرع وغيره.

بالأية: وهي الناقة يستق عليها. (٤) الذريرة: نصب يجاء به من الهد، كقصب النشاب أحريت ادري به.

يُوسُقُ ۖ فَأَوْجِبْهَا فِي اللَّوْزِ لِأَنَّهُ مَكِيلٌ دُونَ الْجَوْزِ لِأَنَّهُ مَعْدُودٌ ۖ وَأَحْتِجْ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ۖ
 " لَيْسَ فِيهَا دُونَ نَحْمِصَةٍ أَوْسُقٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ حَبِّ صَدَقَةٍ " قَالَ : فَبَيَّنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ عَمَلَ الْوَاجِبِ هُوَ الْوَسُقُ ، وَبَيَّنَ الْمَقْدَارَ الَّذِي يَجِبُ لِإِحْرَاجِ الْحَقِّ مِنْهُ ۖ وَذَهَبَ النَّخَعِيُّ
 إِلَى أَنَّ الزَّكَاةَ وَاجِبَةٌ فِي كُلِّ مَا أَنْجَرَتْهُ الْأَرْضُ ، حَتَّى فِي عَشْرِ دَسَاتِجٍ مِنْ بَقْلِ دَسْتَجَةٍ بِقَلٍ ۖ^(١)
 وَقَدْ ائْتَلَفَ عَنْهُ فِي ذَلِكَ ، وَهُوَ قَوْلُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَإِنَّهُ كَتَبَ أَنْ يُؤْخَذَ مِمَّا تَنْبَتِ الْأَرْضُ
 مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ الْعُشْرُ ۖ ذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ سِمَاكِ بْنِ الْفَضْلِ ، قَالَ :
 كَتَبَ ... ۖ فَذَكَرَهُ ۖ وَهُوَ قَوْلُ حَمَادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ وَتَلْبِيزُهُ أَبِي حَنِيفَةَ ۖ وَلَمْ يَلِدْ هَذَا مَالُ أَبِي
 الْعَرَبِيِّ فِي أَحْكَامِهِ فَقَالَ ۖ وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَبَعَثَ الْآيَةَ مَرَّاتَهُ فَأَبْصَرَ الْحَقَّ ، وَأَخَذَ يَعْزُذُ
 مَذْهَبَ الْحَنَفِيِّ وَيَقْوِيهِ ۖ وَقَالَ فِي كِتَابِ (الْقَبَسِ بِمَا عَلَيْهِ الْإِمَامُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ) فَقَالَ :
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَالزَّيْتُونَ وَالرَّيَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ » ۖ وَأَخْتَلَفَ النَّاسُ فِي وَجُوبِ
 الزَّكَاةِ فِي جَمِيعِ مَا تَضَمَّنَتْهُ أَوْ بَعْضُهُ ، وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ ، فِي (الْأَحْكَامِ) لِبَابِهِ ، أَنَّ الزَّكَاةَ إِنَّمَا تَتَعَلَّقُ
 بِالْمُقَاتَلَاتِ كَمَا بَيَّنَّا دُونَ الْخَضِرَاوَاتِ ۖ وَقَدْ كَانَ بِالطَّائِفِ الرُّومَانُ وَالْفَرِيسُ وَالْأَنْتَرْجُ فَمَا اعْتَرَضَهُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا ذَكَرَهُ وَلَا أَحَدٌ مِنْ خَلْفَائِهِ ۖ

قُلْتُ : هَذَا وَإِنْ لَمْ يَذْكُرْهُ فِي الْأَحْكَامِ هُوَ الصَّحِيحُ فِي الْمَسْأَلَةِ ، وَأَنَّ الْخَضِرَاوَاتِ لَيْسَ فِيهَا
 شَيْءٌ ۖ وَأَمَّا الْآيَةُ فَقَدْ ائْتَلَفَ فِيهَا ، هَلْ هِيَ مُحْكَمَةٌ أَوْ مَبْسُووخَةٌ أَوْ مَحْمُولَةٌ عَلَى التَّنْذِيرِ ۖ وَلَا قَاطِعَ
 بَيِّنٍ أَحَدٍ مَحَامِلُهَا ۖ بَلِ الْقَاطِعُ الْمَعْلُومُ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ بَكِيرٍ فِي أَحْكَامِهِ : أَنَّ الْكُوفَةَ أَفْتَتَحَتْ بَعْدَ
 مَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعْدَ اسْتِقْرَارِ الْأَحْكَامِ فِي الْمَدِينَةِ ، أَفْجُوزَ أَنْ يَتَوَهَّمُ مَوْتُهُمْ
 أَوْ مَنْ لَهُ أَدْنَى بَصِيرَةٍ أَنْ يَكُونَ شَرِيعَةً مِثْلَ هَذِهِ عَطَلَتْ فَلَمْ يُعْمَلْ بِهَا فِي دَارِ الْحِجْرَةِ وَمَسْتَقَرِّ
 الْوَحْيِ وَلَا خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ ، حَتَّى عَمِلَ بِذَلِكَ الْكُوفِيُّونَ ، إِنْ هَذِهِ الْمَصِيبَةُ فِيمَنْ ظَنَّ هَذَا وَقَالَ بِهِ ! ۖ

قُلْتُ : وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى هَذَا مِنْ مَعْنَى التَّنْزِيلِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
 مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » أَتَرَاهُ يَكْتُمُ شَيْئًا أَمْرًا بِتَبْلِيغِهِ أَوْ بَيَانِهِ ، حَاشَا عَنْ ذَلِكَ !^(٢)

(١) الدستجة : الحزمة . (٢) الفرسك (كزبرج) : الخوخ أو ضرب منه أجرد أحمر ، أو ما يتفلق من نواه .

(٣) آية ٦٧ سورة المائدة .

وقال تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ^(١) » ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الخضرافات شيئا .
 وقال جابر بن عبد الله فيما رواه الدارقطني : ^(٢) « إن المقائى كانت تكون عندنا تُخرج عشرة آلاف فلا يكون فيها شيء . وقال الزهري والحسن : تُركى أثمان الخضر إذا أُنعت وبلغ الثمن مائتي درهم ، وقاله الأوزاعي في ثمن الفواكه . ولا حجة في قولهما ما ذكرنا . وقد روى الترمذي عن معاذ أنه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضرافات وهي البقول فقال : « ليس فيها شيء » . وقد روى هذا المعنى عن جابر وأنس وعلی ومحمد بن عبد الله بن جحش وأبي موسى وعائشة . ذكر أحاديثهم الدارقطني رحمه الله . قال الترمذي : ليس يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء . واحتج بعض أصحاب أبي حنيفة بحديث صالح بن موسى عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فيما أُنبت الأرض من الخضر زكاة » . قال أبو عمر : وهذا حديث لم يروه في ثقات أصحاب منصور أحد هكذا ، وإنما هو من قول إبراهيم .

قلت : وإذا سقط الاستدلال من جهة السنة لضعف أسانيدها فلم يبق إلا ما ذكرناه من تخصيص عموم الآية ، وعموم قوله عليه السلام : « فيما سقت السماء العشر » بما ذكرنا .
 وقال أبو يوسف ومحمد : ليس في شيء من الخضر زكاة إلا ما كانت له ثمرة باقية سوى الزعفران ونحوه مما يوزن ففيه الزكاة . وكان ^(٣) يعتبر في المصفر والكتان البزر ، فإذا بلغ بزرهما من القرم والكتان خمسة أوسق كان المصفر والكتان تبعا للبزر ، وأخذ منه العشر أو نصف العشر . وأما القطن فليس عنده دون خمسة أحمال شيء ، والحمل ثمانية من بالمرات . والورس والزعفران ليس فيما دون خمسة أثمان منها شيء . فإذا بلغ أحدهما خمسة أثمان كانت فيه الصدقة ، عُشرا أو نصف العشر . قال أبو يوسف : وكذلك قصب السكر الذي يكون منه السكر ، ويكون في أرض العشر دون أرض الخراج ، فيه مافي الزعفران . وأوجب عبد الملك بن الماجشون الزكاة في أصول الثمار دون البقول . وهذا خلاف

(١) آية ٣ سورة المائدة . (٢) المقائى . (جمع مقناة يفتح الشاء وضما) : موضع القنات .

ما عليه مالك وأصحابه ، لا زكاة عندهم لا في اللوز ولا في الجوز ولا في الجَلُوز^(١) وما كان مثلها، وإن كان ذلك يَدَنَر. كما أنه لا زكاة عندهم في الإِجاص^(٢) ولا في التفاح ولا في الكُمَّزى، ولا ما كان مثل ذلك كله مما لا يَبِيس ولا يَدَنَر. واختلفوا في التين، والأشهر عند أهل المغرب ممن يذهب مذهب مالك أنه لا زكاة عندهم في التين. إلا عبد الملك بن حبيب فإنه كان يرى فيه الزكاة على مذهب مالك، قياساً على التمر والزبيب. وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم البغداديين المالكيين، إسماعيل بن إسحاق ومن أتبعه. قال مالك في الموطأ: السنة التي لا اختلاف فيها عندنا، والذي سمعته من أهل العلم أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة: الرمان والفرسك والتين وما أشبه ذلك. وما لم يشبهه إذا كان من الفواكه. قال أبو عمر: فأدخل التين في هذا الباب، وأظنه (والله أعلم) لم يعلم بأنه يَبِيس ويَدَنَر ويُقَتَات، ولو علم ذلك ما أدخله في هذا الباب، لأنه أشبه بالتمر والزبيب منه بالرمان. وقد بلغني عن الأبهري - وجماعة من أصحابه أنهم كانوا يُفتون بالزكاة فيه، ويرونه مذهب مالك على أصوله عندهم. والتين مكبل يراعى فيه الخمسة الأوسق وما كان مثلها وزناً، ويُحَكَم في التين عندهم بحكم التمر والزبيب المجتمع عليهما. وقال الشافعي: لا زكاة في شيء من الثمار غير التمر والعنب؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الصدقة منهما وكانا قوتا بالحجاز يَدَنَر. قال: وقد يَدَنَر الجوز واللوز ولا زكاة فيهما؛ لأنهما لم يكونا بالحجاز قوتا فيما علمت. وإنما كانا فاكهة. ولا زكاة في الزيتون لقوله تعالى: «والزيتون والرمان». فقرنه مع الرمان، ولا زكاة فيه. وأيضاً فإن التين أنفع منه في القوت ولا زكاة فيه. وللشافعي قول بزكاة الزيتون قاله بالعراق، والأقول قاله بمصر؛ فاضطرب قوله في الزيتون، ولم يختلف فيه قول مالك. فدلّ على أن الآية مُحْكَمَةٌ عندهما غير منسوخة. وأتفقا جميعاً على أن لا زكاة في الرمان، وكان يلزمهما إيجاب الزكاة فيه. قال أبو عمر: فإن كان الرمان خرج باتفاق فقد بان بذلك المراد بأن الآية ليست على عمومها، وكان الضمير عائداً على بعض المذكور دون بعض. والله أعلم.

(١) الجَلُوز: البندق. (٢) الإِجاص: شجر معروف، واحدة إجاصة. ثمرة حلوة لذيذة.

قلت : بهذا أستدل من أوجب العشر في الخضراوات فإنه تعالى قال : « وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » والمذكور قبله الزيتون والرمان ، والمذكور عقب جملة ينصرف إلى الأخير بلا خلاف ، قاله اليكيا الطبري . وروى عن ابن عباس أنه قال ما لقيحت رمانة قط إلا بقطرة من ماء الجنة . وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : إذا أكلتم الرمانة فكلوها بشحمها فإنه دباغ المعدة . وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباس قال : لا تكسروا الرمانة من رأسها فإن فيها دودة يعترى منها الجذام . وسيأتي منافع زيت الزيتون في سورة « المؤمنين »^(١) إن شاء الله تعالى . ومن قال بوجوب زكاة زيت الزيتون الزهري والأوزاعي والليث والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور . قال الزهري والأوزاعي والليث : يُخْرَصُ زيتونا ويؤخذ زيتا صافيا . وقال مالك لا يخرص ، ولكن يؤخذ المُشْرَبُ بعد أن يُعَصْرَ ويُلْغَ يَكُلُه خمسة أوسق . وقال أبو حنيفة والثوري : يؤخذ من حبه .

السابعة — قوله تعالى : (يَوْمَ حَصَادِهِ) قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم « حصاده » بفتح الحاء ، والباقون بكسرهما ، وهما لفتان مشهورتان ؛ ومثله الصَّرام والصَّرام والجذاذ والجذاذ والقطَّاف والقطَّاف . واختلف العلماء في وقت الوجوب على ثلاثة أقوال :

الأول — أنه وقت الجذاذ ؛ قاله محمد بن مسلمة ؛ لقوله تعالى : « يوم حصاده » .

الثاني — يوم الطيب ؛ لأن ما قبل الطيب يكون علفا لا قوتا ولا طعاما ؛ فإذا طاب وحان الأكل الذي أنعم الله به وجب الحق الذي أمر الله به ، إذ بتمام النعمة يجب شكر النعمة ؛ ويكون الإيتاء وقت الحصاد لما قد وجب يوم الطيب .

الثالث — أنه يكون بعد تمام الخرص ؛ لأنه حينئذ يتحقق الواجب فيه من الزكاة فيكون شرطا لوجوبها . أصله مجيء الساعي في الغنم ؛ وبه قال المغيرة . والصحيح الأول لنص التبريل . والمشهور من المذهب الثاني ، وبه قال الشافعي . وفائدة الخلاف إذا مات بعد الطيب

(١) في قوله تعالى : « ومجرة تخرج من طور سيناء ... » آية ٢٠

(٢) سيأتي معاني الخرص في المسئلة التاسعة .

زَكَّيْتُ عَلَى مَلِكِهِ ، وَقَبْلَ الْخَرْصِ عَلَى وَرَثَتِهِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ : إِنَّمَا قَدَّمَ الْخَرْصَ تَوْسِعَةً عَلَى أَرْبَابِ النَّارِ ، وَلَوْ قَدَّمَ رَجُلٌ زَكَاتَهُ بَعْدَ الْخَرْصِ وَقَبْلَ الْجِذَاءِ لَمْ يُجْزَ . لِأَنَّهُ أَخْرَجَهَا قَبْلَ وَجُوبِهَا . وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْقَوْلِ بِالْخَرْصِ وَهِيَ : —

الثامنة — فَكَّرَهُهُ الثَّوْرِيُّ وَلَمْ يُجْزِهِ بِحَالٍ ، وَقَالَ : الْخَرْصُ غَيْرُ مُسْتَعْمَلٍ . قَالَ : وَإِنَّمَا عَلَى رَبِّ الْحَائِطِ أَنْ يُؤَدِّيَ عَشْرَ مَا يَصِيرُ فِي يَدِهِ لِلْسَّاكِينِ إِذَا بَلَغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ . وَرَوَى الشَّيْبَانِيُّ عَنْ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ : الْخَرْصُ الْيَوْمَ بَدْعٌ . وَالْجَاهُورُ عَلَى خِلَافِ هَذَا ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا فَالْمَعْظَمُ عَلَى جَوَازِهِ فِي النَّخْلِ وَالْعَنْبِ ؛ لِحَدِيثِ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ وَأَمَرَهُ أَنْ يَخْرُصَ الْعَنْبَ كَمَا يَخْرُصُ النَّخْلَ وَيُؤْخَذَ زَكَاتُهُ زَبِيحًا كَمَا تَأْخُذُ زَكَاتُ النَّخْلِ تَمْرًا . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَقَالَ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ : الْخَرْصُ لِلزَّكَاةِ جَائِزٌ فِي النَّخْلِ ، وَغَيْرِ جَائِزٍ فِي الْعَنْبِ ؛ وَدَفَعَ حَدِيثَ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ لِأَنَّهُ مُتَقَطِعٌ وَلَا يَتَّصِلُ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ . قَالَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْحَقِّ .

التاسعة — وَصِفَةُ الْخَرْصِ أَنْ يُقَدَّرَ مَا عَلَى نَخْلِهِ رَطْبًا وَيُقَدَّرَ مَا يَنْقُصُ لَوْ يُتَمَّرُ ، ثُمَّ يَتَدَبَّرُ بِمَا بَقِيَ بَعْدَ النِّقْصِ وَيُضِيفُ بَعْضُ ذَلِكَ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى تَكُنَّ الْحَائِطُ وَكَذَلِكَ فِي الْعَنْبِ . الْعَاشِرَةُ — وَيَكْفَى فِي الْخَرْصِ الْوَاحِدُ كَالْحَاكِمِ . فَإِذَا كَانَ فِي التَّمْرِ زِيَادَةٌ عَلَى مَا خَرَصَ لَمْ يَلْزَمْ رَبُّ الْحَائِطِ الْإِنْرَاجُ عَنْهُ ، لِأَنَّهُ حَكْمٌ قَدْ نَفَذَ ؛ قَالَهُ عَبْدُ الْوَهَّابِ . وَكَذَلِكَ إِذَا نَقَصَ لَمْ تَنْقُصِ الزَّكَاةُ . قَالَ الْحَسَنُ : كَانَ الْمُسْلِمُونَ يُخْرِصُونَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَأْخُذُونَ مِنْهُمْ عَلَى ذَلِكَ الْخَرْصِ .

الحادية عشرة — فَإِنْ اسْتَكْثَرَ رَبُّ الْحَائِطِ الْخَرْصَ خَيْرَهُ الْخَارِصَ فِي أَنْ يَعْطِيَهُ مَا خَرَصَ وَأَخَذَ خَرْصَهُ ، ذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزَّيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : خَرَصَ ابْنُ رَوَاحَةَ أَرْبَعِينَ أَلْفَ وَسْقٍ ، وَزَعَمَ أَنَّ الْيَهُودَ لَمَّا خَرَصُوا التَّمْرَ وَأَعْطَوْا عَشْرِينَ أَلْفَ وَسْقٍ . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ فَقُلْتُ لِعَطَاءَ : لَحَقُّ عَلَى الْخَارِصِ إِذَا اسْتَكْثَرَ سَيِّدُ الْمَالِ

الخرص ان يخبئه كما خبر ابن رواحة اليهود . قال : أى لعمرى ! وأى سنة خير من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة — ولا يكون الخرص إلا بعد الطيب ؛ لحديث عائشة قالت : كان رسول صلى الله عليه وسلم يبعث ابن رواحة إلى اليهود فيخرص عليهم النخل حين تطيب أول التمرة قبل أن يؤكل منها ، ثم يغير يهوداً يأخذونها بذلك الخرص أو يدفعونها إليه . وإنما كان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخرص لئى تحصى الزكاة قبل أن تؤكل التمار وتَفَرَّق . أخرجه الدار قطنى من حديث ابن جريح عن الزهرى عن عروة عن عائشة . قال : ورواه صالح بن أبى الأخضر عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبى هريرة ، وأرسله مالك ومقر وعقيل عن الزهرى عن سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم .

الثالثة عشرة — فإذا خرص الخارص فحكه أن يسقط من خرصه مقداراً ما . لما رواه أبو داود والترمذى والبسنى في صحيحه عن سهل بن أبى حنمة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول : " إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع " . لفظ الترمذى . قال أبو داود : الخارص يدع الثلث للخرقة . وكذا قال يحيى القطان . وقال أبو حاتم البسنى : لهذا الخبر صفتان : أحدهما أن يترك الثلث أو الربع من العشر ، والثانى أن يترك ذلك من نفس التمر قبل أن يعشر ، إذا كان ذلك حائطاً كبيراً يحتمله . الخرقة بضم الخاء : ما يجترق من النخل حين يدرك عمره ، أى يُجَنَّى . يقال : التمر خرقة الصائم ؛ عن الجوهري والهروى . والمشهور من مذهب مالك أنه لا يترك الخارص شيئاً في حين خرصه من تمر النخل والعنب إلا خرصه . وقد روى بعض المدنيين أنه يخفف في الخرص ويترك للمرأيا^(١) والصلة ونحوها .

الرابعة عشرة — فإن لحقت الثمرة جائحة بعد الخرص وقبل الجذاذ سقطت الزكاة عنه بإجماع من أهل العلم ، إلا أن يكون فيما بقى منه خمسة أوسق فصاعداً .

(١) المرأيا (واحدتها هرية) وهى النخلة يربها صاحبها رجلاً متحنجا . والإعراء : أن يجعل له ثمرة عامها .

الخامسة عشرة - ولا زكاة في اقل من خمسة أوسق ، كذا جاء مبيّناً عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو في الكتاب مُجْمَلٌ ، قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَيَمَا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » ^(١) . وقال تعالى : « وَأَتُوا حَقَّهُ » . ثم وقع البيان بالْعُشْرِ ونصف العُشْر . ثم لما كان المقدار الذي إذا بلغه المال أخذ منه الحق مُجْمَلًا بينه أيضا فقال : « ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة » وهو ينفي الصدقة في الخضراوات ، إذ ليست مما يُوسق ؛ فمن حصل له خمسة أوسق في نصيبه من تمر أو حب وجبت عليه الزكاة ، وكذلك من زبيب ، وهو المسمّى بالنصاب عند العلماء . يقال : وسق ووسق (بكسر الواو وفتحها) وهو ستون صاعا ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل وثلاث بالبغدادى . ومبلغ الخمسة أوسق من الأمداد ألف مد ومائتا مد ، وهى بالوزن ألف رطل وسثمائة رطل . السادسة عشرة - ومن حصل له من تمر وزبيب مائة خمسة أوسق لم تلزمه الزكاة ؛ لأنهما صنفان مختلفان . وكذلك أجمعوا على أنه لا يضاف التمر إلى البر ولا البر إلى الزبيب ؛ ولا الإبل إلى البقر ، ولا البقر إلى النعم . ويضاف الضأن إلى المعز بإجماع . واختلفوا في ضم البر إلى الشعير والسلت وهى : -

السابعة عشرة - فأجازه مالك في هذه الثلاثة خاصة فقط ؛ لأنها في معنى الصنف الواحد لتقاربها في المنفعة واجتماعها في المنبت والمحصد ، واقتراحها في الأسم لا يوجب اقتراحها في الحكم كالجواميس والبقر والمعز والنعم . وقال الشافعى وغيره : لا يجمع بينها ؛ لأنها أصناف مختلفة ، وصفاتها متباينة ، وأسمائها متغايرة ، وطعمها مختلف ؛ وذلك يوجب اقتراحها . والله أعلم . قال مالك : والقطّان كلها صنف واحد ، يضم بعضها إلى بعض . وقال الشافعى : لا تضم حبة عُرفت باسم منفرد دون صاحبها ، وهى خلافها مبينة في الخلقة والطعم إلى غيرها . ويضم كل صنف بعضه إلى بعض ، رديته إلى جيده ؛ كالتمر وأنواعه ، والزبيب أسوده وأحمره ، والحنطة وأنواعها من السمراء وغيرها . وهو قول الثوري

وأبى حنيفة وصاحبيه أبى يوسف ومحمد وأبى ثور . وقال الليث : تُضم الجبوب كلها : القُطْنِيَّةُ وغيرها بعضها إلى بعض في الزكاة . وكان أحمد بن حنبل يَحْتَجُّ عن ضم الذهب إلى الورق ، وضم الجبوب بعضها إلى بعض . ثم كان في آخر أمره يقول فيها بقول الشافعي .

الثامنة عشرة — قال مالك : وما استهلكه منه ربُّه بعد بذو صلاحه أو بعد ما أفرك حُسْب عليه ، وما أعطاه ربُّه منه في حصاده وجذاذه ، ومن الزيتون في التقاطه ، تَحَرَّى ذلك وحُسِب عليه . وأكثر الفقهاء يخالفونه في ذلك ، ولا يوجبون الزكاة إلا فيما حصل في يده بعد الدرس . قال الليث في زكاة الجبوب : يُبدأ بها قبل النفقة ، وما أكل من فريك هو وأهله فلا يحسب عليه ، بمثلة الرطب الذي يترك لأهل الحائط يأكلونه فلا يُحرص عليهم . وقال الشافعي : يترك الخارص لرب الحائط ما يأكله هو وأهله رطباً ، لا يُحرص عليهم . وما أكله وهو رطب لم يُحسب عليه . قال أبو عمر : أحتج الشافعي ومن وافقه بقول الله تعالى : « كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » . وأستدلوا على أنه لا يُحتسب بالماكول قبل الحصاد بهذه الآية . وأحتجوا بقوله عليه السلام : « إذا خرصتم فدعوا التلث فإن لم تدعوا التلث فدعوا الربع » . وما أكلت الدواب والبق منه عند الدرس لم يُحسب منه شيء على صاحبه عند مالك وغيره .

التاسعة عشرة — وما بيع من الفول والحمص والجلبان أخضر ، تَحَرَّى مقدار ذلك يابساً وأُخرجت زكاته حَباً . وكذا ما بيع من الثمر أخضر أعتبر وتَوَنَّى وُحِرص يابساً وأُخرجت زكاته على ذلك الخرص زبياً وتَمراً . وقيل : يخرج من ثمنه .

الوفية عشرين — وأما ما لا يتحر من ثمر النخل ولا يترب من العنب كعنب مصر ونخيلها ، وكذلك زيتونها الذي لا يُعصر ، فقال مالك : تخرج زكاته من ثمنه ، لا يكلف غير ذلك صاحبه ، ولا يراعى فيه بلوغ ثمنه عشرين مثقالاً أو مائتي درهم ، وإنما ينظر إلى ما يرى أنه يبلغ خمسة أوسق فأكثر . وقال الشافعي : عشرة أو نصف عشرة من وسطه تمرًا إذا أكله أهله رطباً أو أطعموه .

الحادية والعشرون — روى أبو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «^(١) فيما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بَعْلًا العُشْرُ^(٢) . وفيما سُقِيَ بالسَّوَاتِي أو النَّضْعُ نصف العُشْر . وكذلك إن كان يشرب سَبِيحًا فيه العُشْرُ» وهو الماء الجاري على وجه الأرض؛ قاله ابن السَّكَيْت . ولفظ السَّيْح مذكور في الحديث «^(٣) نَحْرَجُه النَّسَائِي . فإن كان يشرب بالسَّيْح لكن رب الأرض لا يملك ماء وإنما يكثره له فهو كالسَّيْح؛ على المشهور من المذهب . ورأى أبو الحسن النخعي أنه كالنضج » فلو سُقِيَ مَرَّةً بماء السماء ومَرَّةً بدالية » فقال مالك : يُنْظَرُ إلى ما تَمَّ به الزرع وحسب وكان أكثر؛ فيتعلق الحكم عليه . هذه رواية أبي القاسم عنه . وروى عنه ابن وهب : إذا سُقِيَ نصف سنة بالعيون ثم انقطع فسُقِيَ بَقِيَّةُ السَّنة بالنضج فإن عليه نصف زكاته عشرا » والنصف الآخر نصف العُشْر . وقال مَرَّةً : زكاته بالذي تمت به حياته . وقال الشافعي : يُزَكَّى كُلُّ واحد منهما بحسابه . مثاله أن يشرب شهرين بالنضج وأربعة بالسماء؛ فيكون فيه ثلثا العُشْر لماء السماء وسدس العُشْر للنضج؛ وهكذا ما زاد ونقص بحسابه . وبهذا كان يُقْبَلُ بكثارة بن قتيبة . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : يُنْظَرُ إلى الأغلب فيزَكَّى » ولا يلتفت إلى ما سوى ذلك . وروى عن الشافعي . قال الطحاوي : قد أفتق الجميع على أنه لو سقاء بماء المطر يوما أو يومين أنه لا اعتبار به » ولا يجعل لذلك حصَّةً » فدلَّ على أن الاعتبار بالأغلب ، والله أعلم .

قلت : فهذه جملة من أحكام هذه الآية، ولعلَّ غيرنا يأتي بأكثر منها على ما يفتتح الله له . وقد مضى في «البقرة» جملة من معنى هذه الآية، والحمد لله .^(٣)

الثانية والعشرون — وأما قوله صلى الله عليه وسلم : «ليس في حب ولا تمر صدقة» فخرجه النَّسَائِي . قال حمزة الكِنَانِي : لم يذكر في هذا الحديث «في حب» غير إسماعيل بن أمية ، وهو ثقة قرشي من ولد سعيد بن العاصي . قال : وهذه السنة لم يروها أحد عن (١) البعل : هو ما ينبت من الخيل في أرض يقرب ماؤها » فرسخت عروقها في الماء واستغنت عن ماء السماء والأنهار . (٢) السَّوَاتِي : جمع سانية » وهي السَّائِة التي يسقى عليها . (٣) راجع المسئلة الرابعة ج ٢ ص ٢٢١ طبعه أولى أو ثانية .

النبي صلى الله عليه وسلم من أصحابه غير أبي سعيد الخدري . قال أبو عمر : هو كما قال حمزة ، وهذه سنة جلية تلقاها الجميع بالقبول ، ولم يروها أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ثابت محفوظ غير أبي سعيد . وقد روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ، ولكنه غريب ، وقد وجدناه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : (وَلَا تُسْرِفُوا) الإسراف في اللغة الخطأ . وقال أعرابي أراد قوما : طلبتكم فسرفتكم ؛ أى أخطأت موضعكم . وقال الشاعر :

وقال قائلهم والخليل تحيطهم ■ أسرفتم فأجبنا أننا سرف

والإسراف في النفقة . التبذير . ومُسرف لقب مسلم بن عقبة المُرِّي صاحب وقعة الحزرة ؛ لأنه قد أسرف فيها . قال علي بن عبد الله بن العباس :

هم ممنوا دِمَارِي يوم جاءت ■ كُتَّاب مُسْرِف وبني اللِّكِيمة

والمعنى المقصود من الآية : لا تأخذوا الشيء بغير حقه وتضعوه في غير حقه . قاله أصبغ ابن الفرج . ونحوه قول إياس بن معاوية : ما جاوزت به أمر الله فهو سرف وإسراف . وقال ابن زيد : هو خطاب للولاة ، يقول : لا تأخذوا فوق حَقِّكم وما لا يجب على الناس . والمعنيان يمتثلان قوله عليه السلام : « الْمُتَعَدِّي فِي الصَّدَقَةِ كَأَنَّمَا » . وقال مجاهد : لو كان أبو قُبَيْس ذهابا لرجل فأنفق في طاعة الله لم يكن مُسْرِفا ، ولو أنفق درهما أو مُدًّا في معصية الله كان مسرفا . وفي هذا المعنى قيل لحاتم : لا خير في السرف ؛ فقال : لا سرف في الخير .

قلت : وهذا ضعيف ؛ يرده ما روى ابن عباس أن ثابت بن قيس بن شماس عمَّد إلى خمسمائة نخلة بفتحها ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئا ؛ فترت « ولا تسرفوا » أى لا تعطوا كلَّه . وروى عبد الرزاق عن ابن جريح قال : جدُّ معاذ بن جبل نخلة فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء ؛ فترت « ولا تسرفوا » . قال السدي : « ولا تسرفوا » أى لا تعطوا أموالكم فتقعوا فقراء . وروى عن معاوية بن أبي سفيان أنه سئل عن قوله تعالى « ولا تسرفوا » قال : الإسراف ما قصرت عن حق الله تعالى .

قلت : فعلى هذا تكون الصدقة بجميع المال ومنع إخراج حق المساكين داخلين في حكم السرف . والعدل خلاف هذا ؛ فيصدق ويُنقَى كما قال عليه السلام : "خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى"^(١) إلا أن يكون قوى النفس غنياً بالله متوكلاً عليه منفرداً لا عيال له ، فله أن يتصدق بجميع ماله ، وكذلك يخرج الحق الواجب عليه من زكاة وما يُعْنَى في بعض الأحوال من الحقوق المتعينة في المال . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : الإسراف ما لم يقدر على رده إلى الصلاح . والسرف ما يقدر على رده إلى الصلاح . وقال النضر بن شميل : الإسراف التبذير والإفراط ، والسرف الغفلة والجهل . قال جرير :

أَعْطَوْا هُبَيْدَةَ يَحْدُوهَا نَمَانِيَّةٌ • مَا فِي عَطَائِهِمْ مِنْ وَلَا سَرَفٌ

أى إغفال . ويقال خطأ . ورجل سرف الفؤاد : أى مخطئ الفؤاد غافله . قال طرفة :

إِنْ أَمَرَا سِرْفَ الْفُؤَادِ يَرَى • عَسَلًا بِمَاءِ مَحَابَةِ شَمِيٍّ

قوله تعالى : وَمِنْ الْأَنْعَامِ حِمْلَةٌ وَفَرَشًا كُلُوا مِنْ رَزَقِ اللَّهِ

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٤٦﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ الْأَنْعَامِ حِمْلَةٌ وَفَرَشًا) عطف . أى وأنشأ حِمْلَةً وفَرَشًا من الأنعام .

وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها — أن الأنعام الإبل خاصة ؛ وسيأتى في « التعل »

بيانه . الثانى — أن الأنعام الإبل وحدها ، وإذا كان معها بقر وغنم فهى أنعام أيضا .

الثالث — وهو أصحها قاله أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله عز وجل من

الحيوان . ويدل على صحة هذا قوله تعالى : « أَلَيْسَ لَكُمْ بِسْمَةِ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ »^(٢)

وقد تقدم . والحِمْلَةُ ما أطلق الجمل والعمل ؛ عن ابن مسعود وغيره . ثم قيل : يختص

اللفظ بالإبل . وقيل : كل ما احتمل عليه الحِمْلُ من حمار أو بغل أو بعير ؛ عن أبى زيد ،

سواء كانت عليه الأحمال أو لم تكن .

(١) أى ما كان عفواً قد فضل عن غنى . وقيل : أراد ما فضل عن العيال . والظاهر قد زاد في مثل هذا إشباعاً

للكلام وتمكينا ، كأن مدحه مستندة إلى ظهر قوى من المال (من ابن الأثير) . (٢) أول سورة المائدة .

قال عنقرة :

ما رَاعِي إِلَّا حَمُولَةً أَهْلِهَا • وَنَطَ الذِّبَارَ تَسْفُ حَبِّ الْمُجِيعِ^(١)

وفسولة بفتح الفاء إذا كانت بمعنى الفاعل آستوى فيها المؤنث والمذكر ؛ نحو قولك : رجل فَرَوقة وأمرأة فَرَوقة للجبان والخائف . ورجل ضرورة وأمرأة ضرورة إذا لم يحجبا ؛ ولا جمع له . فإذا كانت بمعنى المفعول فرق بين المذكر والمؤنث بالهاء كالحلوبة والزكوبة . والحمولة (بضم الحاء) : الأحمال . وأما الحمل (بالضم بلا هاء) فهي الإبل التي عليها الهودج ، كان فيها نساء أو لم يكن ؛ عن أبي زيد . و « قَرَشًا » قال الضحاك : الحملوة من الإبل والبقر . والفرش : الغنم . النحاس : وأستشهد لصاحب هذا القول بقوله « نمانية أزواج » قال : فتمانية بدل من قوله « حمولة وفرشا » . وقال الحسن : الحملوة الإبل . والفرش : الغنم . وقال ابن عباس : الحملوة كل ما حمل من الإبل والبقر والخيول والبيغال والحمير . والفرش : الغنم . وقال ابن زيد : الحملوة ما يركب ، والفرش ما يؤكل لحمه ويحلب ؛ مثل الغنم والفِصلان والعجاجيل ؛ سُمِّيَتْ قَرَشًا للطفافة أجسامها وقربها من الفرش ، وهي الأرض المستوية التي يتوطأها الناس . قال الرازي :

أوردني حمولة وفرشا • أمثها في كل يوم مَشًا^(٢)

وقال آخر :

وَحَوَيْنَا الْفَرَشَ مِنْ أَنْعَامِكُمْ • وَالْحَمُولَاتِ وَرَبَاتِ الْحَجَلِ

قال الأصمعي : لم أسمع له يجمع . قال : ويحتمل أن يكون مصدرا سُمِّيَ به ؛ من قولهم : فرشها الله فرشا « أى بَثَّهَا بَثًّا » . والفرش : المفروش من متاع البيت . والفرش : الزرع إذا فرش . والفرش : الفضاء الواسع . والفرش في رجل البعير : اتساع قليل ، وهو محمود . وأفرش الشيء أنبسط ؛ فهو لفظ مشترك . وقد يرجع قوله تعالى : « وَفَرَشًا » إلى هذا . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحملوة المنسخرة المذلة للحمل . والفرش ما خلقه الله عز وجل من الجلود والصوف مما يُجلس عليه ويُتمهد . وباقي الآية قد تقدم .

(١) الحسم (بكر الحاء المهملة ويقال بالحاء) : نيات تلفح حبه الإبل . (٢) مش الناقة يمشها مشا : حلها .

قوله تعالى : ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجُ مَنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ ۚ قُلْ ءَللَّهِ كَرْنٌ حَرَمٌ أَمْ الْإِثْنَيْنِ أَمْ أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِثْنَيْنِ نَبْعُونِي يَعْلِمُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١٦﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ ۚ قُلْ ءَللَّهِ كَرْنٌ حَرَمٌ أَمْ الْإِثْنَيْنِ أَمْ أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِثْنَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْكُمُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجُ) « ثمانية » منصوب بفعل مضمر، أى وأنشأ ثمانية أزواج « عن الكسائي » . وقال الأخفش سميد : هو منصوب على البدل من حولة وفرش . وقال الأخفش على بن سليمان : يكون منصوبا بـ «كلوا» ؛ أى كلوا لحم ثمانية أزواج . ويجوز أن يكون منصوبا على البدل من « ما » على الموضع . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى كلوا المباح ثمانية أزواج من الضأن اثنين . ونزلت الآية في مالك بن عوف وأصحابه حيث قالوا : « مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُونِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا » فنبه الله عز وجل نية المؤمنين بهذه الآية على ما أحله لهم ؛ لئلا يكونوا بمنزلة من حرم ما أحله الله تعالى . والزواج خلاف الفرد . يقال : زَوْجٌ أَوْفَرْدٌ . كما يقال : خَسَا أَوْزَكَا ، شَفَعَ أَوْوَرٌ . فقوله « ثمانية أزواج » . يعنى ثمانية أفراد ، وكل فرد عند العرب يحتاج إلى آخر يُسَمَّى زَوْجًا ، فيقال للذكر زوج وللأنثى زوج . ويقع لفظ الزوج للواحد وللأثنين ؛ يقال : هما زوجان ، وهما زوج ؛ كما يقال : هما سيَّان وهما سواء . وتقول : أَشْتَرَيْتُ زَوْجِي حَمَام . وأنت تعنى ذكرًا وأنثى .

الثانية — قوله تعالى : (مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ) أى الذكروالأنثى . والضأن : ذوات الصوف من الغنم . وهى جمع ضائن . والأنثى ضائنة ، والجمع ضوائن . وقيل : هو جمع لا واحده . وقيل في جمعه : ضئين ؛ كعبد وعبيد . ويقال فيه : ضئين ؛ كما يقال في شاعر شعير ،

كسرت الضاد اتباعاً . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « من الضَّانَّ أَشَيْن » بفتح الهمزة . وهى لغة مَسْمُوعة عند البصريين . وهو مطرود عند الكوفيين فى كل ما تانيه حرفُ حلق . وكذلك الفتح والإسكان فى المعز . وقرأ أَبَان بن عثمان « مَن الضَّانَّ أَشَانٍ وَمِنَ المَعَزَّ أَشَان » رفعاً بالابتداء . وفى حرف أُبَيٍّ . « وَمِنَ المَعَزَّ أَشَان » وهى قراءة الأكثر . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو بالفتح . قال النحاس : الأكثر فى كلام العرب المَعَزُّ والضَّانُّ بالإسكان . ويدل على هذا قولهم فى الجمع : مَعِيزٌ ؛ فهذا جمع مَعَزٍ . كما يقال عبد وعبيد . قال امرؤ القيس :

وَيَمْتَحُهَا بَنُو شَيْمَجَى بْنِ جَرَمٍ • مَعِيزُهُمْ حَنَّاكَ ذَا الْحَنَانِ

ومثله ضَانٌ وَضَيْنٌ . والمَعَزُّ من الغنم خلاف الضَّانُّ . وهى ذوات الأشعار والأذنان القصار . وهو أسم جنس ، وكذلك المَعَزُّ والمِعِيزُ والأُمُعُوزُ والمِعِزَى . وواحد المَعَزُّ ماعزٌ ؛ مثل صاحب وَصَحْبٍ وَتَابِرٍ وَتَجَرٍ . والأُنثى ماعزة وهى العِزْزُ ، والجمع مِواعِزُ . وَاَمْعَزُ القَوْمُ كَثُرَتْ مِعْزَاهُمْ . والمَعَازُ صاحب المِعِزَى . قال أبو محمد الفَقَّعِيُّ يصف إبلا بكثرة اللبن ويفضلها على الغنم فى شدة الزمان :

يَكُنْ كَيْلًا لَيْسَ بِالْمَحْقُوقِ • إِذْ رَضِيَ الْمَعَازُ بِاللُّعُوقِ

والمَعَزُ الصلابة من الأرض . والأُمُعُوزُ : المكان الصُّلب الكثير الحصى ؛ والمِعْزَاءُ أيضاً . واستمع الزجل فى أمره : جَدَّ . (قُلْ أَلَدُّ كَرَيْنٍ) منصوب بـ « حَرَمٌ » . (أُمُّ الْأُنْثَيْنِ) عطف عليه . وكذا (أُمَّا أَشْتَمَلَتْ) . وردت مع ألف الوصل مدّة للفرق بين الاستفهام والخبر . ويجوز حذف الهمزة لأن « أُم » تدل على الاستفهام . كما قال :

• تَرُوحُ مِنَ الْحَيِّ أُمُّ تَبْتَكِرُ •

الثالثة — قال العلماء : الآية احتجاج على المشركين فى أمر البَحِيرَةِ وما ذُكِرَ معها . وقولهم : « مَا فِى بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُورِنَا وَمَحْرُومٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا » . فدلت على إثبات المناظرة فى العلم ؛ لأن الله تعالى أمر نبيّه عليه السلام بأن يناظرهم ، ويبين لهم فساد قولهم . وفيها إثبات القول بالنظر والقياس . وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النص بطل القول به .

ويروى « إذا ورد عليه النقص » لأن الله تعالى أمرهم بالمقايضة الصحيحة ، وأمرهم بطرد
 طتهم . والمعنى : قل لهم إن كان حرم الذكور فكل ذكر حرام . وإن كان حرم الإناث فكل
 أنثى حرام . وإن كان حرم ما أشتملت عليه أرحام الأثنين ، يعنى من الضأن والمغز ، فكل
 مولود حرام ، ذكر كان أو أنثى . وكلها مولود فكلها إذا حرام لوجود العلة فيها ، فبين أنتفاض
 علمهم وفساد قولهم « فأعلم الله سبحانه أن ما فعلوه من ذلك أقتراء عليه . (نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ) أى يعلم
 إن كان عندهم » من أين هذا التحريم الذى أقتعنموه « ولا علم عندهم » لأنهم لا يعرفون
 الكتب . والقول فى : (وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ) وما بعده كما سبق . (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ) أى
 شاهدتم الله قد حرم هذا . ولما لزمتهم الحجة أخذوا فى الاقتراء فقالوا : كذا أمر الله . فقال
 الله تعالى : (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ) بين أنهم كذبوا ،
 إذ قالوا بما لم يدل عليه دليل .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ
 إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا
 أُهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ^١ فَمَنْ أَضْطَرُّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٥﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَيَّ مُحَرَّمًا) أعلم الله عز وجل فى هذه
 الآية بما حرم . والمعنى : قل يا محمد لا أجدها فى ما أوحى إلى محرمًا إلا هذه الأشياء ، لا ما تحرمونه
 بشهوتكم . والآية مكية . ولم يكن فى الشريعة فى ذلك الوقت محرم غير هذه الأشياء ، ثم نزلت
 سورة « المائدة » بالمدينة . وزيد فى المحرمات كالمُنْحَقَةِ والمَوْقُودَةِ ^(١) والمُتَرَدِّية والنَّطِيعَةِ والنَّحْرِ
 وغير ذلك . وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أكل كل ذى ناب من السباع وكل
 ذى غلب من الطير .

(١) الموقودة : الشاة المصروبة حتى تموت ولم تنك . والمتردية : التى تقع من جبل ، أو تطيح فى بر « أو تسقط
 من موضع مشرف ضووت .

وقد اختلف العلماء في حكم هذه الآية وتأويلها على أقوال : الأول - ما أشرنا إليه من أن هذه الآية مكية ، وكل محرم حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجاه في الكتاب مضموم إليها ، فهو زيادة حكم من الله عز وجل على لسان نبيه عليه السلام . على هذا أكثر أهل العلم من النظر ، وأهل الفقه والأثر . ونظيره نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قوله : « وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ^(١) » وتحكمه باليمين مع الشاهد مع قوله : « فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ ^(٢) » وامرأتان » وقد تقدم . وقد قيل : إنها منسوخة بقوله عليه السلام : « كُلُّ كَلْبٍ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ » أخرجه مالك ، وهو حديث صحيح . وقيل : الآية محكمة ولا يحرم إلا ما فيها . وهو قول يروى عن ابن عباس وابن عمر وطائفة ، وروى عنهم خلافه . قال مالك : لا حرام بين إلا ما ذكر في هذه الآية . وقال ابن خزيمة متناد : تضمنت هذه الآية تحليل كل شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثنى في الآية من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير . ولهذا قلنا : إن لحوم السباع وسائر الحيوان ما سوى الإنسان والخنزير مباح . وقال الشافعي الطبري : وعليها بنى الشافعي تحليل كل مسكوت عنه ، أخذاً من هذه الآية ، إلا ما دل عليه الدليل . وقيل : إن الآية جواب لمن سأل عن شيء بعينه فوقع الجواب مخصوصاً . وهذا مذهب الشافعي . وقد روى الشافعي عن سعيد بن جبير أنه قال : في هذه الآية أشياء سألوا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابهم عن المحرمات من تلك الأشياء . وقيل : أي لا أجد فيما أوحى إليّ أي في هذه الحلال حال الوحي ووقت نزوله ، ثم لا يتمتع حدوث ونحي بعد ذلك بقهرم أشياء أنكر . وزعم ابن العربي أن هذه الآية مدنية ، مكية في قول الأكثر ، نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم نزل عليه « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ^(٣) » ولم ينزل بعدها ناسخ فهي محكمة ، فلا محرم إلا ما فيها ، وإليه أميل .

قلت : وهذا ما رأيته قاله غيره . وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة « الأنعام » مكية إلا قوله تعالى : « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ ^(٤) » الثلاث الآيات ، وقد

(١) آية ٢٤ سورة النساء . (٢) آية ٢٨٢ سورة البقرة . (٣) آية ٣ سورة المائدة .

(٤) آية ١٥١ وما بعدها .

نزل بعدها قرآن كثير وسُنَّ جَمَّة . فَنَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ بِالْمَدِينَةِ فِي « الْمَائِدَةِ » . وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ نَهْيَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ إِنَّمَا كَانَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ . قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ : وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَمْرٌ كَانَ بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ نَزُولِ قَوْلِهِ : « قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحًى إِلَيَّ » لِأَنَّ ذَلِكَ مَكِّيٌّ .

قلت : وهذا هو مَثَارُ الْخِلَافِ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ . فَعَدَلَ جَمَاعَةٌ عَنْ ظَاهِرِ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ بِالنَّهْيِ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ لِأَنَّهَا مَتَاعَةٌ عَنْهَا وَالْحَصْرُ فِيهَا ظَاهِرٌ فَلَا أَخْذَ بِهَا أَوَّلَى ؛ لِأَنَّهَا إِنَّمَا نَاصِحَةٌ لِمَا تَقْدَمُهَا أَوْ رَاجِحَةٌ عَلَى تِلْكَ الْأَحَادِيثِ . وَأَمَّا الْقَائِلُونَ بِالتَّحْرِيمِ فَظَهَرَ لَهُمْ وَثَبَتْ عَنْهُمْ أَنَّ سُورَةَ « الْأَنْعَامِ » مَكِّيَّةٌ ؛ نَزَلَتْ قَبْلَ الْهَجْرَةِ ؛ وَأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ قَصْدُهَا الرَّدُّ عَلَى الْجَاهِلِيَّةِ فِي تَحْرِيمِ الْبَيْعَةِ وَالسَّائِبَةِ وَالْوَصِيلَةِ وَالْحَامِي ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ حَرَمَ أُمُورًا كَثِيرَةً كَالْخَمْرِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَلَحُومِ الْبِغَالِ وَغَيْرِهَا ، وَكُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلَّ ذِي غَلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ . قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَيَلْزِمُ عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ « لَا حَرَمَ إِلَّا مَا فِيهَا » أَلَّا يَحْزَمَ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَمْدًا ، وَتُسْتَحَلَّ الْخَمْرُ الْمُحْزَمَةُ عِنْدَ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ . وَفِي إِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى تَحْرِيمِ خَمْرِ الْعَنْبِ دَلِيلٌ وَاضِحٌ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ وَجَدَ فِيهَا أَوْحًى إِلَيْهِ مَحْرُومًا غَيْرَ مَا فِي سُورَةِ « الْأَنْعَامِ » . مِمَّا قَدْ نَزَلَ بَعْدَهَا مِنَ الْقُرْآنِ . وَقَدْ اخْتَلَفَتْ الرِّوَايَةُ عَنْ مَالِكٍ فِي لَحُومِ السَّبَاعِ وَالْخَمْرِ وَالْبِغَالِ فَقَالَ : هِيَ مُحْزَمَةٌ ؛ لِمَا وَرَدَ مِنْ نَهْيِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنْ قَوْلِهِ عَلَى مَا فِي الْمَوْطَأِ . وَقَالَ مَرَّةً : هِيَ مَكْرُوهَةٌ ؛ وَهُوَ ظَاهِرُ الْمَدُونَةِ ؛ لظَاهِرِ الْآيَةِ ؛ وَلِمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ وَعَائِشَةَ مِنْ إِبَاحَةِ أَكْلِهَا ، وَهُوَ قَوْلُ الْأَوْزَاعِيِّ . رَوَى الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ : قُلْتُ لِحَابِرِ بْنِ زَيْدٍ إِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لَحُومِ الْحِمَارِ الْأَهْلِيَّةِ ؟ فَقَالَ : قَدْ كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ الْحَكَمُ بْنُ عُمَرَو النَّفَرِيُّ عِنْدَنَا بِالْبَصْرَةِ ؛ وَلَكِنْ أَبَى ذَلِكَ الْبَحْرُ بْنُ عَبَّاسٍ ؛ وَقَرَأَ « قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحًى إِلَيَّ مُحْزَمًا » . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَثَلَ عَنْ لَحُومِ السَّبَاعِ فَقَالَ : لَا بَأْسَ بِهَا . فَقِيلَ لَهُ : حَدِيثُ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسْفِيُّ^(١) .

(١) حديث أبي ثعلبة : أَنَّهُ رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ » .

فقال : لا تدع كتاب الله ربنا لحديث أعرابي يبول على ساقه . وسئل الشعبي عن لحم الفيل والأسد قتلا هذه الآية . وقال القاسم : كانت عائشة تقول لما سمعت الناس يقولون حرم كل ذى ناب من السباع : ذلك حلال ، وتلو هذه الآية « قل لا أجد فيها أوحى إلى محزما » ثم قالت : أن كانت البرمة ليكون ماؤها أصفر من الدم ثم يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحزمها . والصحيح في هذا الباب ما بدأنا بذكره ، وأن ما ورد من المحرمات بعد الآية مضموم إليها معطوف عليها . وقد أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هذا في نفسه خلاف ما ذكر في أحكامه قال : روى عن ابن عباس أن هذه الآية من آخر ما نزل ؛ فقال البغداديون من أصحابنا : إن كل ما عداها حلال ، لكنه يكره أكل السباع . وعند فقهاء الأمصار منهم مالك والشافعي وأبو حنيفة وعبد الملك أن أكل كل ذى ناب من السباع حرام ، وليس يمتنع أن تقع الزيادة بعد قوله « قل لا أجد فيها أوحى إلى محزما » بما يرد من الدليل فيها ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » فذكر الكفر والزنا والقتل . ثم قال علماؤنا : إن أسباب القتل عشرة بما ورد من الأدلة ، إذ النبي صلى الله عليه وسلم إنما يخبر بما وصل إليه من العلم عن الباري تعالى ؛ وهو نحو ما يشاء ويثبت ويتسنع ويقتدر . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أكل كل ذى ناب من السباع حرام » وقد روى أنه نهى عن أكل كل ذى ناب من السباع وذى مخلب من الطير . وروى مسلم عن معن عن مالك « نهى عن أكل كل ذى مخلب من الطير » . والأول أصح . وتحريم كل ذى ناب من السباع هو صريح المذهب . وبه ترجم مالك في الموطأ حين قال : تحريم أكل كل ذى ناب من السباع . ثم ذكر الحديث وعقبه بعد ذلك بأن قال : وهو الأمر عندنا . فأخبر أن العمل أطرد مع الأثر . قال القشيري : فقول مالك « هذه الآية من أواخر ما نزل » لا يمتنع من أن تقول : ثبت تحريم بعض هذه الأشياء بعد هذه الآية ، وقد أحل الله الطيبات وحرم الخبائث ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذى ناب من السباع ، وعن أكل كل ذى مخلب من الطير ، ونهى عن لحوم الجوارح الأهلية

عامٌ خَيْرٌ . والذي يدل على صحة هذا التأويل الإجماع على تحريم العذرة والبُول والحشرات المستفدرة والمُحرَّم مما ليس مذكوراً في هذه الآية .

الثانية — قوله تعالى : (مُحَرَّمًا) قال ابن عطية : لفظة التحريم إذا وردت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها صالحة أن تنتهى بالشئ المذكور غاية الحظر والمنع ، وصالحة بحسب اللغة أن تقف دون الغاية في حيز الكراهة ونحوها ؛ فما اقترنت به قرينة التسليم من الصحابة المتأولين وأجمع الكل منهم ولم تضطرب فيه ألفاظ الأحاديث وجب بالشرع أن يكون تحريمه قد وصل الغاية من الحظر والمنع ، ولحق بالتحريم والميتة والدم ، وهذه صفة تحريم الخمر . وما اقترنت به قرينة اضطراب ألفاظ الأحاديث واختلفت الأئمة فيه مع علمهم بالأحاديث كقوله عليه السلام : «أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ» . وقد ورد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ثم اختلفت الصحابة ومن بعدهم في تحريم ذلك . بفاز لهذه الوجوه لمن ينظر أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها . وما اقترنت به قرينة التأويل كتحريمه عليه السلام لحوم الجمر الإنسية فتأول بعض الصحابة الحاضرين ذلك لأنها تجسّس . وتأول بعضهم ذلك لثلاث تفتى سمولة الناس . وتأول بعضهم التحريم المحض . وثبت في الأئمة الاختلاف في تحريم لحمها ؛ فجاء لمن ينظر من العلماء أن يحمل لفظ التحريم بحسب اجتهاده وقياسه على كراهته أو نحوها .

قلت : وهذا عقد حسن في الباب وفي سبب الخلاف على ما تقدم . وقد قيل : إن الحمار لا يؤكل ، لأنه أبدى جوهرة الخبيث حيث نزا على ذكر وتلقط ؛ فسمي رجسا . قال محمد بن سيرين : ليس شئ من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار ؛ ذكره الترمذي في نوادر الأصول .

الثالثة — روى عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء ؛ فبعث الله نبيه عليه السلام وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ؛ فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو ، وتلا هذه الآية «قُلْ لَا أَجِدُ

الآية . يعنى ما لم يبين تحريمه فهو مباح بظاهر هذه الآية . وروى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس أنه قرأ « قل لا أجد فيها أوصى إلى محزما » قال : إنما حرم من الميتة أكلها ، ما يؤكل منها وهو اللحم . فأما الجلد والعظم والصوف والشعر فلال . وروى أبو داود عن ملقم بن تلب عن أبيه قال : صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أسمع لحشرة الأرض تحريماً . الحشرة : صفار دواب الأرض ؛ كاليرابيع والضباب والقنافذ ونحوها ؛ قال الشاعر :

أكلنا الربى يا أم عمرو ومن يكن • غريباً لديكم يأكل الحشرات

أى ما دب ودرج . والربى جمع ربة وهى الفأرة . قال الخطابي : وليس فى قوله « لم أسمع لها تحريماً » دليل على أنها مباحة ؛ لجواز أن يكون غيره قد سمعه . وقد اختلف الناس فى اليربوع والوبر والجمع وبار ونحوهما من الحشرات ؛ فرخص فى اليربوع عمرو وعطاء والشافعى وأبو ثور . قال الشافعى : لا بأس بالوبر . وكرهه ابن سيرين والحكم وحماد وأصحاب رأى . وكره أصحاب رأى القنفذ . وسئل عنه مالك بن أنس فقال : لا أدرى . وحكى أبو عمر : وقال مالك لا بأس بأكل القنفذ . وكان أبو ثور لا يرى به بأساً ؛ وحكاه عن الشافعى . وسئل عنه ابن عمر فتلا « قل لا أجد فيها أوصى إلى محزماً » الآية ؛ فقال شيخ عنده : سمعت أبا هريرة يقول : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « خبيثة من الخبائث » . فقال ابن عمر : إن كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فهو كما قال . ذكره أبو داود . وقال مالك : لا بأس بأكل الضب واليربوع والورل . وجائز عنده أكل الحيات إذا ذُكيت ؛ وهو قول ابن أبى تلى والأوزاعى . وكذلك الأفاعى والعقارب والفار والعظاية والقنفذ والضفدع . وقال ابن القاسم : ولا بأس بأكل خشاش الأرض وعقاربها ودودها فى قول مالك ؛ لأنه قال : موته فى الماء لا يفسده . وقال مالك : لا بأس بأكل فراخ النحل ودود الجبن والتمر ونحوه .

(١) الوبر (بالسكين) : دويبة على قدر السنوغباء أو بيضاء من دواب الصحراء حسنة العينين شديدة الحياة

تكون بالنور . (٢) الورل : دابة على خلفة الضب إلا أنه أعظم منه ، يكون فى الرمال والصحارى .

(٣) العظاية : دويبة كسائم أبرص .

والحجة له حديث يلقام بن تلب، وقول ابن عباس وأبي الدرداء : ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو . وقالت عائشة في الفأرة : ما هي بحرام، وقرأت « قل لا أجد فيها أوحى إلى محزما » . ومن علماء أهل المدينة جماعة لا يميزون أكل شيء من خشاش الأرض وهوأماها مثل الحيات والأوزاغ والفار وما أشبهه . وكل ما يجوز قتله فلا يجوز عند هؤلاء أكله ، ولا تعمل الذكاة عندهم فيه . وهو قول ابن شهاب وعروة والشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم . ولا يؤكل عند مالك وأصحابه شيء من سباع الوحش كلها ، ولا الميز الأهل ولا الوحشي لأنه سبع . وقال : ولا يؤكل الضبع ولا الثعلب ، ولا بأس بأكل سباع الطير كلها : الرخم والنسور والعقبان وغيرها ، ما أكل الحيف منها وما لم يأكل . وقال الأوزاعي الطير كله حلال ، إلا أنهم يكرهون الرخم . وحجة مالك أنه لم يجد أحدا من أهل العلم يكره أكل سباع الطير ، وأنكر الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم "أنه نهى عن أكل كل ذي مخلب من الطير" . وروى عن أشهب أنه قال : لا بأس بأكل الفيل إذا دُكِّي ، وهو قول الشعبي ، ومنع منه الشافعي . وكره الثمان وأصحابه أكل الضبع والثعلب . ورخص في ذلك الشافعي ، وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يأكل الضباع . وحجة مالك عموم النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع . ولم يخص سباعا من سبع . وليس حديث الضبع الذي أخرجه النسائي في إباحة أكلها مما يعارض به حديث النهي . لأنه حديث انفرد به عبد الرحمن بن أبي عمار ، وليس مشهورا بنقل العلم ، ولا ممن يحتج به إذا خالفه من هوأثبت منه . قال أبو عمر : وقد روى النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع من طرق متواترة . روى ذلك جماعة من الأئمة الثقات الأثبات ، ومحال أن يعارضوا بمثل حديث ابن أبي عمار . قال أبو عمر : أجمع المسلمون على أنه لا يجوز أكل القرد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكله ، ولا يجوز بيعه لأنه لا منفعة فيه . قال : وما علمت أحدا رخص في أكله إلا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر بن أيوب . سئل مجاهد عن أكل القرد فقال : ليس من بهيمة الأنعام .

قلت : ذكر ابن المنذر أنه قال : رويناه عن عطاء أنه سئل عن القرد يقتل في الحرم فقال : يحكم به ذوا عدل . قال : فعل مذهب عطاء يجوز أكل لحمه ، لأن الجزء لا يجب على

من قتل غير الصيد . وفي (بحر المذهب) للروايي على مذهب الإمام الشافعي : وقال الشافعي : يجوز بيع الفرد لأنه يُعلم وينتفع به لحفظ المتاع . وحكى الكَشْفُليّ عن ابن شريح يجوز بيعه لأنه ينتفع به . فقيل : وما وجه الانتفاع به ؟ قال : تفرج به الصَّيَّان . قال أبو عمر : والكلب والقيل وذو الناب كلُّهُ عندى مثل الفرد . والحجة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا في قول غيره . وقد زعم ناس أنه لم يكن في العرب من يأكل لحم الكلب إلا قوم من قَقَمَس . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الجلالة والبانها . في رواية عن الجلالة في الإبل أن يُركب عليها أو يُسرب من ألبانها . قال الحليّ أبو عبد الله : فأما الجلالة فهي التي تأكل العذرة من الدواب والدجاج المُخلَّاة . ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحومها . وقال العلماء : كل ما ظهر منها ريح العذرة في لحمه أو طعمه فهو حرام ، وما لم يظهر فهو حلال . وقال الخطَّابي : هذا نهى تَنْزَهُ وتَنْظُف ، وذلك أنها إذا اغتذت الحِلَّةَ وهي العذرة وُجدت روائحها في لحومها ، وهذا إذا كان غالب علفها منها ؛ فأما إذا رعت الكلاء واعتلفت الحَبَّ وكانت تتال مع ذلك شيئا من الحِلَّةِ فليست بجلالة . وإنما هي كالدجاج المُخلَّاة ، ونحوها من الحيوان الذي ربما نال الشيء منها وغالب غذائه وعلفه من غيره فلا يكره أكلها . وقال أصحاب الرأي والشافعي وأحمد : لا تؤكل حتى تُحبس أياما وتعلف علفًا غيرها ؛ فإذا طاب لحمها أكلت . وقد روى في حديث أن البقر تُعلف أربعين يوما ثم يؤكل لحمها . وكان ابن عمر يحبس الدجاج ثلاثا ثم يذبح . وقال إسماعيل : لا بأس بأكلها بعد أن يغسل لحمها غسلا جيدا . وكان الحسن لا يرى بأسا بأكل لحم الجلالة ؛ وكذلك مالك بن أنس . ومن هذا الباب نهى أن تلقى في الأرض العذرة . روى عن بعضهم قال : كنا نكزي أرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشترط على من يكرها ألا يُلقي فيها العذرة . وعن ابن عمر أنه كان يكرى أرضه ويشترط ألا تُدَمَّن^(١) بالعذرة . وروى أن رجلا كان يزرع أرضه بالعذرة فقال له عمر : أنت الذي تطعم الناس ما يخرج منهم . وأختلفوا في أكل

(١) دمن الأرض (من باب نصر) : أصلها بالرجل .

الخليل ؛ فأباحها الشافعي ، وهو الصحيح ، وكرهها مالك . وأما البغل فهو متولد من بين الحمار والفرس ، وأحدهما ما كول أو مكروه وهو الفرس ، والآخر محزم وهو الحمار ؛ فغلب حكم التحريم ؛ لأن التحليل والتحريم إذا اجتماعا في عين واحدة غلب حكم التحريم . وسيأتي بيان هذه المسألة في «النحل» ^(١) إن شاء الله بأوعب من هذا . وسيأتي حكم الجراد في «الأعراف» ^(٢) . والجمهور من الخلف والسلف على جواز أكل الأرنب . وقد حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص تحريمه . وعن ابن أبي ليلى كراهته . قال عبد الله بن عمرو : جئ بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جالس فلم يأكلها ولم ينه عن أكلها ، وزعم أنها تحيض . ذكره أبو داود . وروى النسائي مُرسلا عن موسى بن طلحة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب قد شواها رجل وقال : يا رسول الله ، إني رأيت بها دما ؛ فتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأكلها ، وقال لمن عنده : «كُلُوا فَإِنِ لَوْ أَشْتَبَيْتَهَا أَكَلْتَهَا» .

قلت : وليس في هذا ما يدل على تحريمه ، وإنما هو نحوه من قوله عليه السلام : «إنه لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه» . وقد روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال : صررنا فاستفجنا أرنبا بمنزلة الظهران فسعوا عليه فلقبوا . قال : فسميت حتى أدركتها ، فأثيت بها أبا طلحة فذبحها ، فبعث بوركها ونفذها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأثيت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ عَلَى طَائِعِيمٍ يَطْعَمُهُ ﴾ أى آكلٍ يأكله . وروى عن ابن عامر أنه قرأ «أوحى» بفتح الهمزة . وقرأ على بن أبي طالب «يطعمه» مثل الطاء ، أراد يتطعمه فادغم . وقرأت عائشة ومحمد بن الحنفية «على طاعم طعمه» بفعل ماض . ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً ﴾ قرئ بالياء والتاء ؛ أى إلا أن تكون العين أو الجشة أو النفس ميتة . وقرئ «يكون» بالياء «ميتة» بالرفع بمعنى تقع وتحدث ميتة . والمسفوح : الجارى الذى يسيل

(١) في قوله تعالى : «والخليل والبغال والحمير لركوبها زينة ...» آية ٨ (٢) آية ١٢٣

(٣) قال التورى : معنى استفجنا : أثرنا ونقروا . ومر الظهران (بفتح الميم والطاء) : موضع قريب من مكة .

(٤) فلقبوا : أى أعبوا وعجزوا عن أخذها .

وهو المحترم . وغيره معفو عنه . وحكى الماوردي أن الدم غير المسفوح أنه إن كان ذا عروق يجمد عليها كالكبدة والطحال فهو حلال ؛ لقوله عليه السلام : « أَحَلَّتْ لَنَا مِيتَانِ وَدَمَانِ » الحديث . وإن كان غير ذي عروق يجمد عليها ، وإنما هو مع اللحم ففي تحريمه قولان : أحدهما أنه حرام ؛ لأنه من جملة المسفوح أو بعضه . وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبدة والطحال منه . والثاني أنه لا يحرم ؛ لتخصيص التحريم بالمسفوح .

قلت : وهو الصحيح . قال عمران بن حدير : سألت أبا مجلز عما يتلطح من اللحم بالدم ، وعن القدر تعلقها الحمرة من الدم فقال : لا بأس به ، إنما حرّم الله المسفوح . وقالت نحوه عائشة وغيرها ، وعليه إجماع العلماء . وقال عكرمة : لولا هذه الآية لأتبع المسلمون من العروق ما أتبع اليهود . وقال إبراهيم النخعي : لا بأس بالدم في عرق أو مخ . وقد تقدّم هذا وحكم المضطر في «البقرة» ^(١) .

قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَأَنْعَمٍ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٦١﴾
فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ﴾ لما ذكر الله عز وجل ما حرّم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم عقب ذلك بذكر ما حرّم على اليهود ؛ لما في ذلك من تكذيبهم في قولهم : إن الله لم يحرم علينا شيئا ، وإنما نحن حرّمنا على أنفسنا ما حرّمه إسرائيل على نفسه . وقد تقدّم في «البقرة» معنى «هادوا» . وهذا التحريم على الذين هادوا وإنما هو تكليف بلوى وعقوبة . فأقول ما ذكر من المحرمات عليهم كل ذي ظفر . وقرأ الحسن «ظفر» بإسكان الفاء . وقرأ أبو السّمّال «ظفر» بكسر الظاء وإسكان الفاء . وأنكر أبو حاتم كسر

الظاء وإسكان الفاء، ولم يذكر هذه القراءة وهي لغة « وَيُظْفِر » بكسرهما . والجمع أظفار وأظفور وأظافير . قاله الجوهري . وزاد النحاس عن الفراء أظافر وأظافرة ؛ قال ابن السكيت : يقال رجل أظفر بين الظفر إذا كان طويلا الأظفار ؛ كما يقال : رجل أشعر للطويل الشعر . قال مجاهد وقتادة : « ذى ظفر » ما ليس بمفرج الأصابع من البهائم والطير؛ مثل الإبل والنعام والإوز والبُط . وقال ابن زيد : الإبل فقط . وقال ابن عباس : « ذى ظفر » البعير والنعامة . لأن النعامة ذات ظفر كالإبل . وقيل : يعني كل ذى يَحْلَب من الطير وذى حافر من الدواب . ويُسمى الحافر ظفرا استعارة . وقال الترمذي الحكيم : الحافر ظفر، والمُحْلَب ظفر؛ إلا أن هذا على قدره وذاك على قدره، وليس ههنا استعارة؛ ألا ترى أن كليهما يُقَص ويؤخذ منهما وكلاهما جنس واحد، عَظْمٌ لَيْنٌ رِخْوٌ. أصله من غذاء ينبت فيَقَص مثل ظفر الإنسان . وإنما سُمِّيَ حافرا لأنه يحفر الأرض بوقعه عليها. وسُمِّيَ مُحْلَباً لأنه يَحْلَب الطير بربوس تلك الإبر منها. وسُمِّيَ ظفرا لأنه يأخذ الأشياء بظفره، أي يظفر به الآدمي والطير .

الثانية — قوله تعالى : (وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمَ عَلَيْنَهُمُ يُخَوِّمُهُمَا) قال قتادة : يعني الثُّرُوب وشحم الكَلْبَتَيْنِ . قاله السدي . والثُّرُوب جمع الثَّرب وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش . قال ابن جريج : حرّم عليهم كل شحم غير مختلط بعظم أو على عظم، وأحل لهم شحم الجنب والألية؛ لأنه على المصص .

الثالثة — قوله تعالى : (إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) « ما » في موضع نصب على الاستثناء . « ظُهُورُهُمَا » رفع بـ « حملت » . (أَوِ الْحَوَايَا) في موضع رفع عطف على الظهور؛ أي أو حملت حواياهما . والألف واللام بدل من الإضافة . وعلى هذا تكون الحوايا من جملة ما أحل . (أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ) « ما » في موضع نصب عطف على « ما حملت » أيضا . هذا أصح ما قيل فيه . وهو قول الكسائي والفراء وأحمد بن يحيى . والنظر يوجب أن يعطف الشيء على

(١) في نسخ الأصل : « ... أظافر وأظافرة ؛ مثل ضاربة وضارب ... » . قوله : مثل ضاربة وضارب زيادة من النسخ .

ما يليه، إلا ألا يصح معناه أو يدل دليل على غير ذلك . وقيل : إن الاستثناء في التحليل إنما هو ما حملت الظهور خاصة، وقوله «أو الحوايا أو ما اختلط بعظم» معطوف على المحرم . والمعنى : حرمت عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ؛ إلا ما حملت الظهور فإنه غير محرم . وقد أحتج الشافعي بهذه الآية في أن من حلف ألا يأكل الشحم حنث بأكل شحم الظهور ؛ لاستثناء الله عز وجل ما على ظهورهما من جملة الشحم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَوِ الْحَوَايَا ﴾ الحوايا : المباخر ؛ عن ابن عباس وغيره . وهو جمع مَبْعَر ؛ سمي بذلك لاجتماع البعريه . وهو الزبل . وواحد الحوايا حاوياء ؛ مثل قاصعاء وقواصع . وقيل : حاوية مثل ضاربة وضوارب . وقيل : حاوية مثل سفينة وسفائن . قال أبو عبيدة : الحوايا ما تحوى من البطن أى استدار . وهى مُنْحَوِيَةٌ أى مستديرة . وقيل : الحوايا خزائن اللبن ، وتصل بالمباخر وهى المصارين . وقيل : الحوايا الأمعاء التى عليها الشحوم . والحوايا فى غير هذا الموضع : كساء يُحَوَّى حول سنام البعير . قال امرؤ القيس :

جعلنَ حَوَايَاً واقْتَعَدْنَ قَعَانِدًا • وخَفَفْنَ من حَوَكِ العِراقِ المُنَقِي

فأخبر الله سبحانه أنه كتب عليهم تحريم هذا في التوراة ردًا لكذبهم . ونصه فيها «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليست مشقوقة الحافر وكل حوت ليس فيه سفاق» أى بياض . ثم نسخ الله ذلك كله بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم . وأباح لهم ما كان محرما عليهم من الحيوان، وأزال الحرج بمحمد عليه السلام ، وألزم الخليفة دين الإسلام بحله وحرمه وأمره ونهيه .

الخامسة - لو ذبحوا أنعامهم فأكلوا ما أحل الله لهم في التوراة وتركوا ما حرم فهل يحل لنا ؛ قال مالك في كتاب محمد : هى محزمة . وقال في سماع الميسوط : هى محملة ، وبه قال ابن نافع . وقال ابن القاسم : أكرهه . وجه الأول أنهم يدينون بتعريمها ولا يقصدونها عند الذكاة ؛ فكانت محزمة كالدم . وجه الثانى وهو الصحيح أن الله عز وجل رفع ذلك التحريم بالإسلام ، واعتقادهم فيه لا يؤثر ؛ لأنه اعتقاد فاسد ؛ قاله ابن العربى .

قلت : ويدل على صحته ما رواه الصحيحان عن عبد الله بن مُغفل قال : كنا معاصرين قصر خير، فرمى إنسان بحراب فيه شحم فزوت^(١) لآخذه فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه . لفظ البخاري . ولفظ مسلم : قال عبد الله بن مُغفل : أصبت حراباً من شحم يوم خير قال : فالتزمته وقلت : لا أعطى اليوم أحداً من هذا شيئاً ، قال : فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبسماً . قال علماؤنا : تبسمه عليه السلام إنما كان لما رأى من شدة حرص ابن مُغفل على أخذ الحراب ومن ضيقه به ، ولم يأمره بطرده ولا نهاه . وعلى جواز الأكل مذهب أبي حنيفة والشافعي وعامة العلماء ؛ غير أن مالكا كرهه لخلاف فيه ، وحكى ابن المنذر عن مالك تحريمها ، وإليه ذهب كبار أصحاب مالك . ومُتمسكهم ما تقدم ، والحديث حجة عليهم ؛ فلو ذبحوا كل ذي ظفر قال أصبغ : ما كان محزوماً في كتاب الله من ذبائحهم فلا يحل أكله ؛ لأنهم يدينون بتحريمها . وقاله أشهب وأبن القاسم ، وأجازه ابن وهب . وقال ابن حبيب : ما كان محزوماً عليهم ، وعلمنا ذلك من كتابنا فلا يحل لنا من ذبائحهم ، وما لم نعلم تحريمه إلا من أقوالهم واجتهادهم فهو غير محزم علينا من ذبائحهم .

السادسة - قوله تعالى : ((ذَلِك)) أى ذلك التحريم . فذلك في موضع رفع ، أى الأمر ذلك . ((جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ)) أى بظلمهم ، عقوبة لهم لقتلهم الأنبياء وصتيمهم عن سبيل الله ، وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل . وفي هذا دليل على أن التحريم إنما يكون بذنب لأنه ضيق فلا يُعطل عن السعة إليه إلا عند المؤاخظة . ((وَإِنَّا لَصَادِقُونَ)) في أخبارنا عن هؤلاء اليهود عما حرّمنا عليهم من اللحوم والشحوم .

قوله تعالى : فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكَ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمَاجِرِينَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ ﴾ شرط ، والجواب « فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ » أى من سعة رحمته حلم عنكم فلم يعاقبكم فى الدنيا . ثم أخبر بما أعدّه لهم فى الآخرة من العذاب فقال : ﴿ وَلَا يُرِيدُ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ وقيل : المعنى ولا يريد بأسه عن القوم المجرمين إذا أراد حلوله فى الدنيا .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ قال مجاهد : يعنى كفار قريش . ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ﴾ يريد البحيرة والسائبة والوصيلة . أخبر الله عز وجل بالغيب عما سيقولون ؛ وظنوا أن هذا متمسكٌ لهم لما لزمتهم الحجة وتيقنوا باطل ما كانوا عليه . والمعنى : لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولا ففهمهم عن الشرك وعن تحريم ما أحل فابتغاهم على ذلك . فردّ الله عليهم ذلك فقال : ﴿ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ أى عندكم دليل على أن هذا كذا . ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ فى هذا القول . ﴿ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ لتوهموا ضعفكم أن لكم حجة . « ولا آباؤنا » عطف على النون فى « أشركنا » . ولم يقل نحن ولا آباؤنا ؛ لأن قوله « ولا » قام مقام تأكيد المضمير ؛ ولهذا حسن أن يقال : ماقت ولا زيد .

قوله تعالى : قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ أى التى تقطع عذر المحجوج « وتزيل الشك عن من نظر فيها . فحجته البالغة على هذا تبيّنه أنه الواحد ، وإرساله الرسل والأنبياء « فين التوحيد بالنظر فى المخلوقات ، وأيد الرسل بالمعجزات ، ولزم أمره كل مكلف . فاما علمه وإرادته

وكلامه فَنُفِثَ لَا يُطْلَعُ عَلَيْهِ الْعَبْدُ، إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ . وَيَكْفَىٰ فِي التَّكْلِيفِ أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ بِحَيْثُ لَوْ أَرَادَ أَنْ يَفْعَلَ مَا أَمَرَ بِهِ لِأَمْكِنَهُ . وَقَدْ لَبَسَتْ الْمُعْتَرِلةُ بِقَوْلِهِ «لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا» فَقَالُوا : قَدْ ذَمَّ اللَّهُ هَؤُلَاءَ الَّذِينَ جَعَلُوا شُرَكَاهُمْ عَنْ مَشِيئَتِهِ . وَتَعَلَّقَهُمْ بِذَلِكَ بِاطِلْ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ إِنَّمَا ذَمَّهُمْ عَلَىٰ تَرْكِ اجْتِهَادِهِمْ فِي طَلَبِ الْحَقِّ . وَإِنَّمَا قَالُوا ذَلِكَ عَلَىٰ جِهَةِ الْهَزْءِ وَاللَّعِبِ . نَظِيرُهُ «وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاكُمْ» . وَلَوْ قَالُوهُ عَلَىٰ جِهَةِ التَّعْظِيمِ وَالِإِجْلَالِ وَالْمَعْرِفَةِ بِهِ لَمَّا عَابَهُمْ «لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ يَقُولُ : «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا» . وَ«مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» . «وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ» . وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ . وَالْمُؤْمِنُونَ يَقُولُونَهُ لَعَلَّ مِنْهُمْ بِاللَّهِ تَعَالَىٰ .

قوله تعالى : قُلْ هَلُمُّ شُهَدَاءَ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايِنَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَغْدِلُونَ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ هَلُمُّ شُهَدَاءَ كُمْ) أى قل لهؤلاء المشركين أحضروا شهداءكم على أن الله حرم ما حرمتهم . و « هلم » كلمة دعوة إلى شيء . ويستوى فيه الواحد والجماعة والذكر والأنثى عند أهل المجاز . إلا في لغة نجد فإنهم يقولون : هَلُمَّا هَلُمَّا هَلُمَّا ، يأتون بالعلامة كما تكون في سائر الأفعال . وعلى لغة أهل المجاز جاء القرآن ، قال الله تعالى : «وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا» ^(١) يقول : هلم أى أحضروا أدن . وهلم الطعام ، أى هاتِ الطعام . والمعنى هاهنا : هاتوا شهداءكم ، وفتحت الميم لأتقاء الساكنين ؛ كما تقول : رُدْ يَاهَذَا ، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما . والأصل عند الخليل «ها» ضُمَّتْ إِلَيْهَا «لَمْ» ثم حذفت الألف لكثرة الاستعمال . وقال غيره : الأصل «هل» زيدت عليها «لَمْ» . وقيل : هى على لفظها تدل على معنى هات . وفي كتاب العين للخليل : أصلها هل أؤتم ، أى هل أقصدك ، ثم كثرت استعمالها

(١) آية ٢٠ سورة الزنبرف . (٢) آية ١٠٧ ، ١١١ من هذه السورة . (٣) آية ٩ سورة النحل .

(٤) آية ١٨ سورة الأحزاب .

إياها حتى صار المقصود يقولها ؛ كما أن يقال : أصلها أن يقولها المتعالى للتسافل ؛ فكثرة استعمالهم إياها حتى صار التسافل يقول للمتعالى تعالى .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ شَهِدُوا ﴾ أى شهد بعضهم لبعض ﴿فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ أى فلا تصدق أداء الشهادة إلا من كتاب أو على لسان نبي ، وليس معهم شئ من ذلك .

قوله تعالى : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَفُّ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ ﴾ أى تقدموا وأقروا حقًا يقينا كما أوحى إلى ربِّي ، لا ظنًا ولا كذبًا كما زعمتم . ثم بين ذلك فقال : « أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » يقال للرجل : تعال ، أى تقدم ، وللرأة تعالَى ، وللأثنين والأثنتين تعاليا ، ولجماعة الرجال تعالَوْا ، ولجماعة النساء تعالَيْن ؛ قال الله تعالى : « فَعَالَيْنَ أُمَتِّعُنَّ ^{وَالِه} » وجعلوا التقدّم ضربا من التعالَى

والارتفاع ، لأن المأمور بالتقدم في أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعدا فقبل له تعالى ،
أى ارفع شخصك بالقيام وتقدم ، وأتسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والمائى قاله ابن السجري .

الثانية - قوله تعالى : (مَا حَرَّمَ) الوجه في « ما » أن تكون خبرية في موضع
نصب بأتل . والمعنى : تعالوا أتل الذى حرمه ربكم عليكم ، فإن طقت « طيكم » بـ « حرم »
فهو الوجه ؛ لأنه الأقرب وهو اختيار البصريين . وإن طلقت بـ « أتل » بجيد لأنه الأسبق ،
وهو اختيار الكوفيين ؛ فالتقدير في هذا القول أتل عليكم الذى حرم ربكم . (أَلَّا تُشْرِكُوا)
في موضع نصب بتقدير فعل من لفظ الأقل ، أى أتل عليكم ألا تشركوا ، أى أتل عليكم تحريم
الإشراك . ويحتمل أن يكون منصوبا بما في « طيكم » من الإغراء ، وتكون « طيكم »
منقطعة مما قبلها ، أى عليكم ترك الإشراك ، وطيكم إحسانا بالوالدين ، وألا تقتلوا أولادكم
وألا تقربوا الفواحش . كما تقول : عليك شأنك ؛ أى أكرم شأنك . وكما قال « طيكم أنفسكم »
قال جميعه ابن السجري . وقال النحاس : يجوز أن تكون « أن » في موضع نصب بدلا من « ما » ؛
أى أتل عليكم تحريم الإشراك . وأختار الفراء أن تكون « لا » للنهى ؛ لأن بعده « ولا » .

الثالثة - هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع
تلاوة ما حرم الله . وهكذا يجب على من بعده من العلماء أن يلقوا الناس ويبينوا لهم ما حرم
عليهم مما حل . قال الله تعالى : « لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ ^(١) وَلَا تَكْتُمُونَهُ » . وذكر ابن المبارك أخبرنا عيسى
ابن عمر عن عمرو بن مرة أنه حدثهم قال : قال ربيع بن خثيم ^(٢) للجلس له : أيسرك أن تؤتى
بصحيفة من النبي صلى الله عليه وسلم لم يُفكّ خاتمها ؟ قال نعم . قال فأقرأ « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ
رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ » فقرأ إلى آخر الثلاث الآيات . وقال كعب الأحبار : هذه الآية مفتاح التوراة :
« بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم » الآية . وقال ابن عباس : هذه

(١) آية ١٨٧ سورة ال عمران . ج ٤ ص ٣٠٥ طبعه أدب أو ثانية .

(٢) قال صاحب تهذيب التهذيب « في القريب (الربيع بن خثيم) بضم المعجمة وضع المثلثة ، ولكن في الخلاصة :
بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تجانوية ساكنة » .

الآيات المحكمات التي ذكرها الله في سورة «آل عمران» أجمعت عليها شرائع الخلق، ولم تنسخ قط في ملة . وقد قيل : إنها العشر كلمات المترلة على موسى .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ الإحسان إلى الوالدين برهما وحفظهما وصياتهما وأمثال أمرهما وإزالة الرق عنهما وترك السلطنة عليهما . و «إحسانا» نصب على المصدر، وناصبه فعل مضمر من لفظه؛ تهديره وأحسنوا بالوالدين إحسانا .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ الإملاق الفقر؛ أي لا تبسوا - من الموءودة - بناتكم خشية القبيلة ، فإن رازقكم وإياهم . وقد كان منهم من يفعل ذلك بالإناث والذكور خشية الفقر ، كما هو ظاهر الآية . ألق أى افتقر . وألفه أى أفقره؛ فهو لازم ومتعد . وحكى النقاش عن مؤرج أنه قال : الإملاق الجوع بلغة تخم . وذكر منذرين سعيد أن الإملاق الإنفاق ؛ يقال : ألقى ماله بمعنى أنفقه . وذكر أن علياً قال لأمراته : ألقى من مالك ماشئت . ورجل ملق يعطى بلسانه ما ليس في قلبه . فالملق لفظ مشترك بيانه في موضعه .

السادسة - وقد يستدل بهذا من يمنع العزل؛ لأن الواد يرفع الموجود والنسل، والعزل منع أصل النسل فقشابها؛ إلا أن قتل النفس أعظم وزرا وأقبح فعلا؛ ولذلك قال بعض علمائنا : إنه يفهم من قوله عليه السلام في العزل : "ذلك الواد الخفى" الكراهة لا التحريم . وقال به جماعة من الصحابة وغيرهم . وقال بإباحته أيضا جماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء؛ لقوله عليه السلام : "لا عليكم ألا تفعلوا فإنما هو القدر" أى ليس عليكم جناح في ألا تفعلوا . وقد فهم منه الحسن وعبد بن مثنى التميمي والزجر عن العزل . والتاويل الأول أولى ؛ لقوله عليه السلام : "وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء" . قال مالك والشافعي : لا يجوز العزل عن الحرة إلا بإذنها . وكأنهم رأوا الإنزال من تمام لفتها، ومن حقها في الولد، ولم يروا ذلك في الموطوءة بملك اليمين، إذله أن يعزل عنها بغير إذنها؛ إذ لا حق لها في شيء مما ذكر .

السابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ نظيره ﴿وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾. فقوله: «ما ظهر» نهي عن جميع أنواع الفواحش وهي المعاصي. «وما بطن» ما عقد عليه القلب من المخالفة. وظهر وبطن حالتان تستوفيان أقسام ما جعلت له من الأشياء. و «ما ظهر» نصب على البدل من «الفواحش». «وما بطن» عطف عليه.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الألف واللام في «النفس» لتعريف الجنس، كقولهم: أهلك الناس حب الدرهم والدينار. ومثله «إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوطًا» ألا ترى قوله سبحانه «إِلَّا الْمُصَلِّينَ» وكذلك قوله: «وَالْعَصِيرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسِيرٍ» لأنه قال: «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا». وهذه الآية نهي عن قتل النفس المحترمة، مؤمنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذي يوجب قتلها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ونفسه إلا بحقه وحسابهم على الله». وهذا الحق أمور: منها منع الزكاة وترك الصلاة؛ وقد قاتل الصديق ما نهي الزكاة. وفي التنزيل: «فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ» وهذا بين. وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَحِلُّ دَمُ أَحَدِي مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثِ الثَّيْبِ الزَّانِي وَالنَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ». وقال عليه السلام: «إِذَا بُوِيعَ لِخُلَفَائِهِ فَقَاتِلُوا الْآخِرَ مِنْهُمَا». أخرجه مسلم. وروى أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلِ قَوْمٍ لَوْ طُفِقُوا فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ». وسيأتي بيان هذا في «الأعراف». وفي التنزيل: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا». وقال: «وَأِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا» الآية. وكذلك من شق عصا المسلمين وخالف إمام جماعتهم وفرق كلمتهم وسعى في الأرض فسادا باتهاب الأهل والمال واليغني على السلطان والامتناع من حكمه يُقْتَلُ. فهذا معنى قوله «إلا بالحق».

(١) آية ١٢٠ من هذه السورة. (٢) آية ١٩ سورة المارج. (٣) آية ٥ سورة التوبة. (٤) أي فادفئوا الآخر بالقتل إذا لم يمكن دفنه بدونه. (٥) راجع المسألة الثانية في قوله تعالى: «ولو طافوا على الأرض فسادا...» آية ٨٠. (٦) آية ٣٣ سورة المائدة. (٧) آية ٩ سورة الهجرات.

وقال عليه السلام : "المؤمنون تنكفأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ولا يتوارث أهل ملتين". وروى أبو داود والنسائي عن أبي بكرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من قتل مُعَاهِدًا في غير كُفَيْهِ ^(١) حَرَّمَ الله عليه الجنة". وفي رواية أخرى لأبي داود قال : "مَنْ قَتَلَ رجلاً من أهل الذمة لم يحيد ریح الجنة وإث ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاماً". في البخاري في هذا الحديث "وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً". أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي .

التاسعة - قوله تعالى : (ذَلِكُمْ) إشارة إلى هذه المحرمات . والكاف والميم للخطاب ، ولا حظ لها من الإعراب . (وَصَاكُم بِهِ) الوصية الأمر المؤكد المقدر . والكاف والميم محله النصب ؛ لأنه ضمير موضوع للخطابة . وفي وصي ضمير فاعل يعود على الله . روى مطر الوراق عن نافع عن ابن عمر أن عثمان بن عفان رضى الله عنه أشرف على أصحابه فقال : عَلَامُ تَقْتُلُونِي ؟ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لا يحل دَمُ رجل مسلم إلا بإحدى ثلاث رجل زنى بعد حصانة فعليه الرجم أو قتل عمدا فعليه القود أو أرتد بعد إسلامه فعليه القتل" فوالله ما زينت في جاهلية ولا إسلام ، ولا قتل أحدًا فأقيد نفسي به ، ولا أرتددت منذ أسلمت ، إني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، ذلكم الذي ذكرت لكم وصاكم به لعلكم تعقلون !

العاشرة - قوله تعالى : (وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أى بما فيه صلاحه وتثميته ، وذلك بحفظ أصوله وتثمين فروعه . وهذا أحسن الأقوال في هذا ؛ فإنه جامع . قال مجاهد : « وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » بالتجارة فيه ، ولا تشتري منه ولا تستقرض .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) يعنى قوته ، وقد تكون في البدن . وقد تكون في المعرفة بالتجربة . ولا بُدَّ من حصول الوجهين ؛ فإن الأشد وقعت هنا مطلقة .

(١) كنه الأمر . حقيقته . وقيل : وقته وقدره . وقيل : غايته ، يعنى من قتله في غير وقته أو غايته أمره الذى يجوز فيه قتله . (عن ابن الأنبر) .

وقد جاء بيان حال اليتيم في سورة « النساء » مقيدة، فقال : « وَابْتَئُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ^(١) » بجمع بين قوة البدن وهو بلوغ النكاح وبين قوة المعرفة وهو إيناس الرشد ؛ فلو مكن اليتيم من ماله قبل حصول المعرفة وبعد حصول القوة لأذهب في شهواته وبقي صُعُوكًا لا مال له . وخص اليتيم بهذا الشرط لعفلة الناس عنه وأفتقار الآباء لأبنائهم فكان الاهتبال بفقيد الأب أولى . وليس بلوغ الأشد مما يبيع قُرب ماله بغير الأحسن ؛ لأن الحرمة في حق البالغ ثابتة . وخص اليتيم بالذكر لأن خصمه الله . والمعنى : ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن على الأبد حتى يبلغ أشده . وفي الكلام حذف ؛ فإذا بلغ أشده واونس منه الرشد فادفعوا إليه ماله . واختلف العلماء في أشد اليتيم ؛ فقال ابن زيد : بلوغه . وقال أهل المدينة . بلوغه وإيناس رَشده . وعند أبي حنيفة : خمس وعشرون سنة . قال ابن العربي : وعجبا من أبي حنيفة ؛ فإنه يرى المقدرات لا تثبت قياسا ولا نظرا وإنما تثبت نقلا، وهو يثبتها بالأحاديث الضعيفة، ولكنه سكن دار الضرب فكثرت عنده المدلس، ولو سكن المعدن كما قبض الله لما صدق عنه إلا إبريز الدين ^(٢) . وقد قيل : إن انتهاء الكهولة فيها يجتمع الأشد ؛ كما قال طعيم بن وثيل :

أخو خمسين مجتمِع أشدِّي ■ ونجدي مداورة الشوث ^(٣)

يروى « نجدني » بالذال والذال . والأشد واحد لا جمع له ؛ بمنزلة الالك وهو الرصاص . وقد قيل : واحده شد ؛ كفلس وأفلس . وأصله من شد النهار أى ارتفع ؛ يقال : أניתه شد النهار ومدّ النهار . وكان محمد بن محمد الضبي يُنشد بيت عنترة :

عَهْدِي بِهِ شَدَّ النَّهَارُ كَأَنَّمَا ■ خُصِبَ اللَّبَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعَظِيمِ ^(٤)

(١) راجع ج ٥ ص ٣٣ طبعه الأولى أو ثانية . (٢) كذا في الأصول . ولعلها : « الإهتام » .

(٣) يريد بدار الضرب : بغداد . والمعدن : معدن الشريعة ومنجمها وهي المدينة المنورة . (٤) رجل

منجد (بالذال والذال) ؛ جرب الأمور وعرفها وأحكمها . ومداورة الشوث : مداولة الأمور ومعالجتها .

(٥) اللبان (فتح اللام) : الصدر . وروى : « اللبان » والمظلم (بكر العين) واللام وسكون الظاء :

صبح أحمر، وقيل هو الرسمة ، شجر له ورق يحنضب به .

آخر :

تُطِيفُ شَدَّ النَّهَارِ طَعْمِنَةً • طَوِيلَةُ أَنْقَاءِ الْيَدَيْنِ ^(١) يَحْقُوقُ

وكان سيديوه يقول : واحده شدة . قال الجوهرى : وهو حسن فى المعنى ؛ لأنه يقال : بلغ الغلام شدته ، ولكن لا تجمع فعلة على أفعل ، وأما أنتم فإنما هو جمع نتم ؛ من قولهم : يوم يؤس ويوم نتم . وأما قول من قال : واحده شد ؛ مثل كلب وأكلب ، وشد مثل ذنب وأذوب فإنما هو قياس . كما يقولون فى واحد الأبايل : إبول • قياسا على عجول ، وليس هو شيئا سُمع من العرب . قال أبو زيد : أصابتى شدى على فئلى ؛ أى شدة . وأشد الرجل إذا كانت معه دابة شديدة .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ أى بالاعتدال فى الأخذ والعطاء عند البيع والشراء . والقسط : العدل . ﴿ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا وِزْرًا ﴾ أى طاقتها فى إيفاء الكيل والوزن . وهذا يقتضى أن هذه الأوامر إنما هى فيما يقع تحت قدرة البشر من التحفظ والتحزوز . وما لا يمكن الاحتراز عنه من تفاوت ما بين الكيلين ، ولا يدخل تحت قدرة البشر فعقو عنه . وقيل : الكيل بمعنى الميكال . يقال : هذا كذا وكذا كيلا • ولهذا عطف عليه بالميزان . وقال بعض العلماء : لما علم الله سبحانه من عباده أن كثيرا منهم تضيق نفسه عن أن تطيب للغير بما لا يجب عليها له أمر المعطى بإيفاء رب الحق حقه الذى هوله ، ولم يكلفه الزيادة ؛ لما فى الزيادة عليه من ضيق نفسه بها . وأمر صاحب الحق بأخذ حقه ولم يكلفه الرضا بأقل منه • لما فى النقصان من ضيق نفسه . وفى موطأ مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه عن عبد الله بن عباس أنه قال : ما ظهر الغلول فى قوم قط إلا ألقي الله فى قلوبهم الزعب ، ولا فشا الزنى فى قوم إلا كثُرَ فيهم الموت ، ولا نقص قوم الميكال والميزان إلا قطع عنهم الرزق ، ولا حَكَم قوم بغير الحق إلا فشا فيهم الدم ، ولا حَقَر قوم بالمهد إلا سَلَطَ عليهم الله العدو . وقال ابن عباس أيضا : إنكم معشر الأتاجم قد وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا) يتضمن الأحكام والشهادات .
 (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) أى ولو كان الحق على مثل قرابتكم ؛ كما تقدم في «النساء» . (وَيَسْهَدُ اللَّهُ
 أَوْفُوا) عام في جميع ما عهد الله إلى عباده . ويحتمل أن يراد به جميع ما عقد بين إنسانين .
 وأضيف ذلك العهد إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به . (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) تَتَعَبَّطُونَ .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ) هذه آية عظيمة عطفها
 على ما تقدم ؛ فإنه لما نهى وأمر حذر هنا عن اتباع غير سبيله ، فأمر فيها باتباع طريقه
 على ما نبينه بالأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف . « وَأَنَّ » في موضع نصب ، أى وأتل
 أن هذا صراطى ؛ عن الفراء والكسائى . قال الفراء : ويجوز أن يكون خفضا ، أى وصاكم
 به . وبأن هذا صراطى . وتقديرها عند الخليل وسيبويه : ولأن هذا صراطى كما قال :
 « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » وقرأ الأعمش وحمة والكسائى « وَإِنَّ هَذَا » بكسر الهمزة على
 الاستئناف ؛ أى الذى ذكر في هذه الآية صراطى مستقيما . وقرأ ابن أبى إسحاق ويعقوب
 « وَأَنَّ هَذَا » بالتخفيف . والمخففة مثل المشددة ، إلا أن فيه ضمير القصة والشان ؛ أى وأنه
 هذا . فهى في موضع رفع . ويجوز النصب . ويجوز أن تكون زائدة للتوكيد ؛ كما قال
 عز وجل : « فَلَمَّا أَنَّ جَاءَ الْبَشِيرُ » . والصراط : الطريق الذى هو دين الإسلام .
 (مُسْتَقِيمًا) نصب على الحال ، ومعناه مستويا قويا لا أعوجاج فيه . فأمر باتباع طريقه
 الذى طرقه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ونهايته الجنة . وتشعبت منه طرق
 فمن سلك الجادة نجا ، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار . قال الله تعالى : (وَلَا
 تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) أى تميل . روى الداريمى أبو محمد في مسنده بإسناد
 صحيح : أخبرنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا حاصم بن بهدلة عن أبى وائل عن عبد الله
 ابن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا ، ثم قال : « هذا سبيل

(٢) آية ١٨ سورة الجن .

(١) راجع ج ١ ص ١٠ طبة أول أداتية .

(٣) آية ٩٦ سورة يوسف .

الله " ثم خطَّ خطوطا عن يمينه وخطوطا عن يساره ثم قال " هذه سُبُلٌ على كل سبيل منها شيطان يدعو إليها " ثم قرأ هذه الآية . وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر عن عبد الله قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم نخط خطا ، وخط خطين عن يمينه ، وخط خطين عن يساره ، ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال : " وهذا سبيل الله — ثم تلا هذه الآية — وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السُّبُلَ فتفرق بكم عن سبيله " . وهذه السبل تم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ في الفروع ، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والحوض في الكلام . هذه كلها عرضة للزلل ، ومظنة لسوء المعتقد ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وهو صحيح . ذكر الطبري في كتاب أدب النفوس : حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعاني قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبان أن رجلا قال لابن مسعود : ما الصراط المستقيم ؟ قال : تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه في الجنة ، وعن يمينه جَوَادٌ ^(١) وعن يساره جَوَادٌ ، وثم رجال يدعون من مَرَبهم فنأخذ في تلك الجَوَادات انتهت به إلى النار ، ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود : « وأن هذا صراطى مستقيما » الآية . وقال عبد الله بن مسعود : تعلموا العلم قبل أن يقبض ، وقبضه أن يذهب أهله . ألا وإياكم والتنطع والتعمق والبدع ، وعليكم بالعتيق . أخرجه ^(٢) الداريمى . وقال مجاهد في قوله « ولا تتبعوا السُّبُلَ » قال : البدع . قال ابن شهاب : وهذا كقوله تعالى : « إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا » ^(٣) الآية . فالهَرَبَ الهَرَبَ ، والنَّجَاءَ النِّجَاءَ ! والتَّشْكُ بالطريق المستقيم والسَّنَنِ القويم ، الذى سلكه السلف الصالح ، وفيه المتجر الراجح . روى الأئمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فاتموا " . وروى ابن ماجه وغيره عن العرياض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذُرِفَتْ

(١) الجَوَادُ (بتشديد الدال) : الطريق ، واحدها جَوَادَةٌ ، وهى سواء الطريق . وقيل معطيه . وقيل وسطه .

(٢) العتيق : القديم . (٣) آية ١٥٩ من هذه السورة .

منها العيون، وَجَلَّتْ منها القلوب؛ فقلنا : يا رسول الله، إن هذه لموعظة مودع^(١)، فما تعهد إلينا؟ فقال : " قد تركتم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك من بعث منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بما صرتم من سقى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي **هَضُوا** عليها بالنواجد وإياكم والأمو^(٢)ر المحدثات فإن كل بدعة ضلالة وعليكم بالطاعة وإن عبدا^(٣) مهيشا فلما المؤمن كاجل الأنف^(٤) حينما قيد آقاده " أخرجه الترمذى بمعناه وصححه .

وروى أبو داود قال حدثنا ابن كثير قال أخبرنا سفيان قال : كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر؛ فكتب : أما بعد " فإني أوصيك بتقوى الله والاقتصاد في أمره وأتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم " وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته " وكفوا مؤنته . فعليكم بلزوم الجماعة فإنها لك بإذن الله عصمة . ثم أعلم أنه لم يتدع الناس بدعة إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرة فيها " فإن السنة إنما منها من قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل، والحقq والتعمق؛ فارض لنفسك ما رضى به القوم لأنفسهم؛ فإنهم على علم وقفوا، وببصر نافذ كفوا، وإنهم على كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل ما كانوا فيه أولى .

فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموه إليه . ولئن قلتم إنما حدث بعدهم فما أحدثه إلا من أتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم ؛ فإنهم هم السابقون، قد تكلموا فيه بما يكفي ووصفوا ما يشفي؛ فما دونهم من مقصر، وما فوقهم من مجسر . وقد قصر قوم دونهم بحفوا، وطمع عنهم أقوام فغلوا وإنهم مع ذلك لعل^(٥) هدى مستقيم . وذكر الحديث . وقال سهل بن عبد الله التستري : عليكم بالاعتداء بالآثر والسنة " فإني أخاف أنه سيأتى عن قليل زمان إذا ذكر إنسان النبي صلى الله عليه وسلم والاعتداء به في جميع أحواله ذموا ونفروا عنه وتبرءوا منه وأذلوه وأهانوه . قال سهل : إنما ظهرت البدعة على يدي أهل السنة لأنهم ظاهرهم وقولهم ؛ فظهرت أقاويلهم وفشت في العامة فسمعه من لم يكن يسمعه " فلو تركوهم ولم يكلموهم

(١) البيضاء . يريد صلى الله عليه وسلم الملة والحجة الواضحة التي لا تقبل الشبه أصلا .

(٢) الأنف (ككتف) : الأنوف ، وهو الذى عقر المشاش أنه " فهو لا يتمتع على قائمه الوجع الذى به .

وقيل : الأنف القلول .

لمات كل واحد منهم على ما في صدره ولم يظهر منه شيء وحمله معه إلى قبره . وقال سهل : لا يُحدث أحدكم بدعةً حتى يحدث له إبليس عبادة فيتعبد بها ثم يحدث له بدعة ، فإذا نطق بالبدعة ودعا الناس إليها نزع منه تلك الخدمة . قال سهل : لا أعلم حديثاً جاء في المبتدعة أشد من هذا الحديث : "حجب الله الجنة عن صاحب البدعة" . قال : فاليهودى والنصرانى أرجى منهم . قال سهل : من أراد أن يكرم دينه فلا يدخل على السلطان ، ولا يتخلون بالنسوان ، ولا يخاضعن أهل الأهواء . وقال أيضاً : آتبعوا ولا تبتدعوا ، فقد كُفيم . وفى مسند التاريمى : إن أبا موسى الأشعرى جاء إلى عبد الله بن مسعود فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إنى رأيت فى المسجد أنفاً شيئاً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً ! قال : فما هو ؟ قال : إن عشت فستره ، قال : رأيت فى المسجد قوماً حلقاً حلقاً جلوساً ينظرون الصلاة فى كل حلقة رجل وفى أيديهم حصى فيقول لهم : كبروا مائة ؛ فيكبرون مائة . فيقول : هَلُّوا مائة فيهللون مائة . ويقول : سبِّحوا مائة فيسبحون مائة . قال : فإذا قلت لهم ؟ قال : ما قلت لهم شيئاً ؛ انتظاراً رأيك وانتظار أمرك . قال : أفلا أمرتهم أن يعبدوا سيئاتهم وحنَّمت لهم ألا يضيع من حسناتهم . ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق ؛ فوقف عليهم فقال : ما هذا الذى تصنعون ؟ قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، حصى نَعُدُّ به التكبير والتهيل . قال : فُتُّوا سيئاتكم وأنا ضامن لكم ألا يضيع من حسناتكم شيء . ويحكم يا أمة محمد ! ما أسرع هَلَكَتِكُمْ . أَوْ مُفْتَسِحِى بَاب ضَلَالَةٍ ! قالوا : والله يا أبا عبد الرحمن ، ما أردنا إلا الخير . فقال : وكم من مرديد للخير إن يصيبه . وعن عمر بن عبد العزيز وسأله رجل عن شيء من أهل الأهواء والبدع ؛ فقال : عليك بدين الأعراب والغلام فى الحُجَّاب ، وآله عَمَّا سِوَى ذلك . وقال الأوزاعى قال إبليس لأوليائه : من أى شيء تأتون بنى آدم ؟ فقالوا : من كل شيء . قال : فهل تأتونهم من قبل الاستغفار ؟ قالوا : هيات ! ذلك شيء قُرِنَ بالتوحيد .

(١) كذا فى الأصول . والذى فى متن الدرارى المطبوعة والمخطوطة : « ... ما أسرع هَلَكَتِكُمْ . هؤلاء صحابة نبيكم صل الله عليه وسلم متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبلى وآيته لم تكَسِر . والذى نفسى بيده إنكم لعل مله هى أهدى من مله محمد . أَوْ مُفْتَسِحِى بَاب ... الخ . وقد كتب على هامش المطبوع : « أَوْ مُفْتَسِحِى بَاب ... » .

قال : لأبئن فيهم شيئا لا يستغفرون الله منه . قال : فبئت فيهم الأهواء . وقال مجاهد : ولا أدرى أى التعمتين على أعظم إن هداني للإسلام ، أو عاقاني من هذه الأهواء . وقال الشعبي : إنما سُمِّوا أصحاب الأهواء لأنهم يهونون في النار . كله عن الدارمي . وسئل سهل بن عبد الله عن الصلاة خلف المعتزلة والنكاح منهم وتزويجهم . فقال : لا ، ولا كرامة ! هم كفار ، كيف يؤمن من يقول : القرآن مخلوق ، ولا جنة مخلوقة ولا نار مخلوقة ، ولا لله صراط ولا شفاعة ، ولا أحد من المؤمنين يدخل النار ولا يخرج من النار من مذهب أمة محمد صلى الله عليه وسلم . ولا عذاب القبر ولا منكر ولا نكير ، ولا رؤية ربنا في الآخرة ولا زيادة ، وأن علم الله مخلوق ، ولا يرون السلطان ولا جمعة ، ويكفرون من يؤمن بهذا . وقال الفضيل بن عياض : من أحب صاحب بدعة أخطأ الله عمله . وأخرج نور الإسلام من قلبه . وقد تقدم هذا من كلامه وزيادة . وقال سفيان الثوري : البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ، المعصية يتاب منها ، والبدعة لا يتاب منها . وقال ابن عباس : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهى عن البدعة ، عبادة . وقال أبو العالية : عليكم بالأمر الأول الذي كانوا عليه قبل أن يفتقروا . قال عاصم الأحول : أخذت به الحسن فقال : قد نصحك والله وصدقت . وقد مضى في « آل عمران » معنى قوله عليه السلام : « فتزقت بنو إسرائيل على اثنين وسبعين ملة » وأن هذه الأمة مستفترق على ثلاث وسبعين ^(١) . وقد قال بعض العلماء العارفين : هذه الفرقة التي زادت في فرق أمة محمد صلى الله عليه وسلم هم قوم يهادون العلماء ويغضون الفقهاء ، ولم يكن ذلك قط في الأمم السالفة . وقد روى رافع بن خديج أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يكون في أمتي قوم يكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشعرون كما كفرت اليهود والنصارى » . قال قلت : جُعلت فداك يا رسول الله ! كيف ذاك ؟ قال : « يَقْرَءُونَ بَعْضُ وَيَكْفُرُونَ بَعْضُ » . قال قلت : جُعلت فداك يا رسول الله ! وكيف يقولون ؟ قال : « يَعْبُدُونَ إِبْلِيسَ عَدْلًا لَهُ فِي خَلْقِهِ

وقوته ورزقه ويقولون الخير من الله والشر لإبليس^(١) . قال : فيكفرون بالله ثم يقرعون على ذلك كتاب الله، فيكفرون بالقرآن بعد الإيمان والمعرفة^(٢) . قال : " فما تلقى أمي منهم من العداوة والبغضاء والجدال أولئك زنادقة هذه الأمة " . وذكر الحديث . ومضى في « النساء » وهذه السورة انتهى عن مجالسة أهل البدع والأهواء ، وأن من جالسهم حكمه حكمهم فقال : « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا^(١) » الآية . ثم بين في سورة « النساء » وهي مدنية عقوبة من فعل ذلك وخالف ما أمر الله به فقال : « وَقَدْ تَزَلَّ طَيْبُكُمْ فِي الْكِتَابِ^(٢) » الآية . فالحق من جالسهم بهم . وقد ذهب إلى هذا جماعة من أئمة هذه الأمة وحكم بموجب هذه الآيات في مجالس أهل البدع على المعاشرة والمخالطة منهم أحمد بن حنبل والأوزاعي وابن المبارك فإنهم قالوا في رجل شانه مجالسة أهل البدع قالوا : يُنهي عن مجالستهم ، فإن انتهى وإلا ألحق بهم . يعنون في الحكم . وقد حمل عمر بن عبد العزيز الحديث على مجالسة شربة الخمر ، وتلا « إِنَّكُمْ إِذَا مِثَلْتُمْ^(٣) » . قيل لم : فإنه يقول إني أجالسهم لأبائهم وأرد عليهم . قالوا : يُنهي عن مجالستهم ، فإن لم ينه ألحق بهم .

قوله تعالى : « ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّاهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ^(١٥٦) »
وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ^(١٥٧)

قوله تعالى : « ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » مفعولان (تَمَامًا) مفعول من أجله أو مصدر . (عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ) قرئ بالنصب والرفع . فن رفع - وهي قراءة يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق - فعل تقدير : تماما على الذي هو أحسن . قال المهدوي : وفيه بعد من أجل حذف المبتدأ العائد على الذي . وحكى سيبويه عن الخليل أنه سمع « ما أنا بالذي قائل لك شيئا » . ومن نصب فعل أنه فعل ماض داخل في الصلة ؛ هذا قول البصريين . وأجازوا الكسائي والقراء

أن يكون اسمنا للذي . وأجازا « مررت بالذي أخيك » ينعتان الذي بالمعرفة وما قاربها . قال النحاس : وهذا محال عند البصريين ، لأنه نعت للكرم قبل أن يتم ، والمعنى عندهم : على المحسنين . قال مجاهد : تماما على المحسن المؤمن . وقال الحسن في معنى قوله « تماما على الذي أحسن » كان فيهم محسن وغير محسن ؛ فانزل الله الكتاب تماما على المحسنين . والدليل على صحة هذا القول أن ابن مسعود قرأ « تماما على الذين أحسنوا » . وقيل : المعنى أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان يُحسِنه موسى مما كان علمه الله قبل نزول التوراة عليه . قال محمد بن يزيد : فالمعنى « تماما على الذي أحسن » أى تماما على الذي أحسنه الله عز وجل إلى موسى عليه السلام من الرسالة وغيرها . وقال عبد الله بن زيد : معناه على إحسان الله تعالى إلى أنبيائه عليهم السلام . وقال الربيع بن أنس : تماما على إحسان موسى من طاعته لله عز وجل ؛ وقاله الفراء . ثم قيل : « ثم » يدل على أن الثاني بعد الأول ، وقصة موسى صلى الله عليه وسلم وإتيانه الكتاب قبل هذا ؛ فقيل : « ثم » بمعنى الواو ؛ أى وآتينا موسى الكتاب ، لأنهما حرفا عطف . وقيل : تقدير الكلام ثم كما قد آتينا موسى الكتاب قبل إزالتنا القرآن على عهد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى قل تعالوا أتلى ما حرم ربكم عليكم ، ثم أتلى ما آتينا موسى تماما . (وَتَفْصِيلًا) عطف عليه . وكذا « وَهُدًى وَرَحْمَةً » . (وَهَذَا كِتَابٌ) ابتداء وخبر . (أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكًا) نعت ؛ أى كثير الخيرات . ويجوز في غير القرآن « مباركا » على الحال . (فَأَتَّبِعُوهُ) أى أعملوا بما فيه . (وَأَتَّقُوا) أى اتقوا تحريفه . (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) أى لتكونوا راجين للرحمة فلا تُعَذَّبُونَ .

قوله تعالى : أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْ عَلَيْهِ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ اَنْ تَقُولُوا ﴾ في موضع نصب . قال الكوفيون . لثلاثا تقولوا . وقال البصريون : أنزلناه كراهية أن تقولوا . وقال الفراء والكسائي : المعنى فانتقوا أن تقولوا يا أهل مكة . ﴿ اِنَّمَا اُنْزِلَ الْكِتَابُ ﴾ اى التوراة والإنجيل . ﴿ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ اى على اليهود والنصارى ، ولم ينزل علينا كتاب . ﴿ وَاِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴾ اى عن تلاوة كتبهم وعن لغاتهم . ولم يقل عن دراستهما ؛ لأن كل طائفة جماعة . ﴿ اَوْ تَقُولُوا ﴾ عطف على « اَنْ تَقُولُوا » . ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ ﴾ اى قد زال العذريعى محمد صلى الله عليه وسلم . والبينة والبيان واحد ؛ والمراد محمد صلى الله عليه وسلم ، سماه سبحانه بينة . ﴿ وَهَدَىٰ رَحْمَةً ﴾ اى لمن أتبعه . ثم قال : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ اى فإن كذبتم فلا أحد أظلم منكم . ﴿ صَدَفَ ﴾ أعرض ، و ﴿ يَصْدِفُونَ ﴾ يعرضون . وقد تقدم .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ اانتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ معناه أقت عليهم الحجة وأنزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا ، فإذا ينتظرون . ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ اى عند الموت لقبض أرواحهم . ﴿ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ﴾ قال ابن عباس والضحاك : أمر ربك فيهم بالقتل أو غيره ، وقد يذكر المضاف إليه والمراد به المضاف ؛ كقوله تعالى : « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ » يعنى أهل القرية . وقوله « وَاثْبِرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ » اى حب العجل . كذلك هنا : يأتى أمر ربك ، اى عقوبة ربك وعذاب ربك . ويقال : هذا من المتشابه الذى لا يعلم تأويله إلا الله . وقد تقدم القول

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(١) راجع آية ٤٦ من هذه السورة في الجزء السابق .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣١ طبعة ثانية .

في مثله في « البقرة » وغيرها . (أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) قيل : هو طلوع الشمس من مغربها . بين بهذا أنهم يَهْمِلُونَ في الدنيا فإذا ظهرت الساعة فلا إهمال . وقيل : إتيان الله تعالى بحجته لفصل القضاء بين خلقه في موقف القيامة ؛ كما قال تعالى : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » .^(١) وليس بحجته تعالى حركة ولا انتقالا ولا زوالا ؛ لأن ذلك إنما يكون إذا كان الجاني جسما أوجوهرا . والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون : يحيى . ويترى ويأتى . ولا يُكَيِّفُونَ ؛ لأنه « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .^(٢) وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا : طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض » . وعن صفوان بن عسال المرادي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يُفْتَقُ حتى تطلع الشمس من نحوه » . أخرجه الدارقطني . والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقال سفيان ^(٣) : قبل الشام ، خلقه الله يوم خلق السموات والأرض . « مفتوحا » يعني للتوبة لا يُفْتَقُ حتى تطلع الشمس منه . قال : حديث حسن صحيح .

قلت : وكتب بهذا كله الخوارج والمعتزلة كما تقدم . وروى ابن عباس قال : سمعت عمر بن الخطاب فقال : أيها الناس ، إن الرِّجْمَ حق فلا تُخَدِّعُنَّ عنه ، وإن آية ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رَجِمَ ، وأن أبا بكر قد رَجِمَ ، وأنا قد رَجِمْنَا بعدهما ، وسيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرِّجْمِ ، ويكذبون بالدجال ، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها ، ويكذبون بعذاب القبر ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما أمتَحَشُوا . ذكره أبو عمر . وذكر الثعلبي في حديث فيه طول عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) آية ٢٢ سورة النجم .

(٢) آية ١١ سورة الشورى .

(٣) سفيان : أحد رجال سند هذا الحديث . (٤) كذا في الأصول . والذي في الدر المنثور :

(٥) أمتَحَشُوا : احترقوا . والهمش : احتراق الجلد وظهور العظم . وروى : « أمتَحَشُوا » على ما لم يسم فاعله .

عليه وسلم ما معناه: أن الشمس تُحْبَسُ عن الناس - حين تكثر المعاصي في الأرض، ويذهب المعروف فلا يأمر به أحد، ويفشو المنكر فلا يُنْهَى عنه - مقدار ليلة تحت العرش، كلما سجدت وأستأذنت ربها تعالى من أين تطلع لم يحى لها جواب حتى يوافيها القمر فيسجد معها، ويستأذن من أين يطلع فلا يُجِأُ إليهما جواب حتى يُحْبَسَا مقدار ثلاث ليالٍ للشمس وليلتين للقمر. فلا يعرف طول تلك الليلة إلا المتجهدون في الأرض، وهم يومئذ عصابة قليلة في كل بلدة من بلاد المسلمين. فإذا تم لها مقدار ثلاث ليالٍ أرسل الله تعالى إليهما جبريل عليه السلام فيقول: "إن الرب سبحانه وتعالى يأمر كما أن ترجعا إلى مغاربكما فقطعا منه" وأنه لا ضوء لكما عندنا ولا نور" فيطلعان من مغاربهما أسودين، لا ضوء للشمس ولا نور للقمر، مثلهما في كسوفهما قبل ذلك. فذلك قوله «وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ» وقوله «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» فيرتفعان كذلك مثل البعيرين المقروين؛ فإذا ما بلغ الشمس والقمر سرة السماء وهي منتصفها جاءهما جبريل فأخذ بقرونها وردّهما إلى المغرب، فلا يغربهما من مغاربهما ولكن يغربهما من باب التوبة ثم يرّد المصراعين، ثم يلتم ما بينهما فيصير كأنه لم يكن بينهما صدع. فإذا أغلق باب التوبة لم تقبل لعبد بعد ذلك توبة، ولم تنفعه بعد ذلك حسنة يعملها إلا من كان قبل ذلك محسنا فإنه يمرى عليه ما كان عليه قبل ذلك اليوم؛ فذلك قوله تعالى: «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا». ثم إن الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك الضوء والنور. ثم يطلعان على الناس ويغربان كما كانا قبل ذلك يطلعان ويغربان. قال العلماء: وإنما لا ينفع نفسا إيمانها عند طلوعها من مغربها؛ لأنه خلص إلى قلوبهم من الفزع ما تُحَمَّدُ معه كلّ شهوة من شهوات النفس، وتفتّر كلّ قوة من قوى البدن؛ فيصير الناس كلهم لإيقانهم بدوّ القيامة في حال من حضره الموت في انقطاع التواصي إلى أنواع المعاصي عنهم، وبطلانها من أبدانهم؛ فن تاب في مثل هذه الحال لم تقبل توبته، كما لا تقبل توبة من حضره الموت. قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله

يقبل توبة العبد ما لم يُغْرَغر^(١) أى تبلغ روحه رأس حلقه، وذلك وقت المعاينة الذى يرى فيه مقعده من الجنة أو مقعده من النار؛ فالمشاهد لطلوع الشمس من مغربها مثله . وعلى هذا ينبغي أن تكون توبة كل من شاهد ذلك أو كان كالمشاهد له مردودة ما عاش؛ لأن علمه بالله تعالى وبنبيه صلى الله عليه وسلم وبوعده قد صار ضرورة . فإن آمنت إلى أيام الدنيا إلى أن ينسى الناس من هذا الأمر العظيم ما كان . ولا يتحدثوا عنه إلا قليلا، فيصير الخبر عنه خاصا وينقطع التواتر عنه ؛ فمن أسلم في ذلك الوقت أو تاب قبل منه . والله أعلم . وفي صحيح مسلم عن عبد الله قال : حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أَسْهَ بعدُ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **« إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ونروج الدابة على الناس صحا وأيهما ما كانت قبل صاحبها فالأخرى على إثرها قريبا »** . وفيه عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرفة ونحن أسفل منه ، فاطلع إلينا فقال : **« ما تذكرون ؟ » قلنا : الساعة . قال : « إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات . خَسَفُ بالشرق وخَسَفُ بالمغرب وخَسَفُ في جزيرة العرب والدخان والدجال ودابة الأرض وبأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها وناز تخرج من قعر عدن ترحل الناس »** . قال شعبه : وحدثني عبد العزيز بن رُفَيْع عن أبي الطفيل عن أبي سريحة مثل ذلك ، لا يذكر النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أحدهما في العاشرة : ونزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم . وقال الآخر : وريح تُلقي الناس في البحر .

قلت : وهذا حديث متقن في ترتيب العلامات . وقد وقع بعضها وهي الخسوفات على ما ذكر أبو الفرج الجوزي من وقوعها بعراق العجم والمغرب ، وهلك بسببها خلق كثير؛ ذكره في كتاب فهوم الآثار وغيره . ويأتى ذكر الدابة في **« التمل »** ^(٢) . وبأجوج وماجوج في **« الكهف »** ^(٣) . ويقال : إن الآيات تتابع كالنظم في الخيط عاما فعاما . وقيل : إن الحكمة في طلوع الشمس من مغربها أن إبراهيم عليه السلام قال لثمود : **« فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا »**

من الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ^(١) . وَأَنَّ الْمَلَأَةَ وَالْمُنْجَمَةَ عَنْ آخِرِهِمْ يَنْكُرُونَ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ :
هو غير كائن؛ فَيُطْلِعُهَا اللَّهُ تَعَالَى يَوْمًا مِنَ الْمَغْرِبِ لِيُرَى الْمُنْكَرِينَ قُدْرَتَهُ أَنَّ الشَّمْسَ فِي مَلَكَةٍ،
إِنْ شَاءَ أَطْلَعَهَا مِنَ الْمَشْرِقِ وَإِنْ شَاءَ أَطْلَعَهَا مِنَ الْمَغْرِبِ . وَعَلَى هَذَا يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ رَدُّ التَّوْبَةِ
وَالْإِيمَانِ عَلَى مَنْ آمَنَ وَتَابَ مِنَ الْمُنْكَرِينَ لِذَلِكَ ، الْمَكْذِبِينَ خَلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطُلُوعِهَا ؛
فَأَمَّا الْمَصْدُقُونَ لِذَلِكَ فَإِنَّهُ تَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَيَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ . رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : لَا يَقْبَلُ مِنْ كَافِرٍ عَمَلٌ وَلَا تَوْبَةٌ إِذَا أَسْلَمَ حِينَ يَرَاهَا ، إِلَّا مَنْ كَانَ صَغِيرًا
يَوْمَئِذٍ ؛ فَإِنَّهُ لَوْ أَسْلَمَ بَعْدَ ذَلِكَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْهُ . وَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا مَذْنِبًا قَاتَبَ مِنَ الذَّنْبِ قَبْلَ مِنْهُ .
وَرَوَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّهُ قَالَ : إِنَّمَا لَمْ يَقْبَلْ وَقْتُ الطُّلُوعِ حِينَ يَكُونُ صَبِيحَةً فِيهِلِكَ فِيهَا^(٢)
كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ؛ فَمَنْ أَسْلَمَ أَوْ تَابَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَهَلَكَ لَمْ يَقْبَلْ تَوْبَتَهُ ، وَمَنْ تَابَ بَعْدَ ذَلِكَ
قَبِلَتْ تَوْبَتُهُ ؛ ذَكَرَهُ أَبُو الْبَيْتِ السَّمْعَقْنَدِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : يَبْقَى النَّاسُ
بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً حَتَّى يَفْرَسُوا النَّخْلَ . وَاللَّهُ بَغِيهِ أَعْلَمُ .
وَقَرَأَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزَّيْرِ « يَوْمَ تَأْتِي » بِالتَّاءِ ؛ مِثْلَ « تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » . وَذَهَبَتْ بَعْضُ
أَصَابِعِهِ . وَقَالَ جَرِيرٌ :

لَمَّا أَتَى خَبَرَ الزَّيْرِ تَوَاضَعْتُ * سُوْرُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْحُشْعُ^(٣)

قَالَ الْمُبَرَّدُ : التَّائِيْتُ عَلَى الْمَجَاوِرَةِ لِمُؤْنَتِ لَا عَلَى الْأَصْلِ . وَقَرَأَ ابْنُ سِيرِينَ « لَا تَنْفَعُ » بِالتَّاءِ .
قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : يَذْكُرُونَ أَنَّ هَذَا غُلَطٌ مِنْ ابْنِ سِيرِينَ . قَالَ النُّعْمَانُ : فِي هَذَا شَيْءٌ دَقِيقٌ
مِنَ النَّحْوِ ذَكَرَهُ سَيُوبِيُّهِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْإِيمَانَ وَالنَّفْسَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُشْتَمِلٌ عَلَى الْآخَرِ فَأَتَتْ
الْإِيمَانُ إِذْ هُوَ مِنَ النَّفْسِ وَبِهَا ؛ وَأَنْشَدَ سَيُوبِيُّهِ :

مَشِينٌ كَمَا أَهْتَرَتْ رِمَاحٌ نَسَفَتْ * أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّسَوَامِ^(٤)

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) في الأصول : « حَتَّى » والتصويب عن تفسير
السمرقندي . (٣) وصف مقتل الزبير بن العوام صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنصرف يوم
الجل وقتل في الطريق غيلة . (٤) البيت لدى الرمة . وصف نساء ؛ فيقول : إِذَا مَشِينَ أَهْتَزْنَ فِي مَشِينِ
وَتَتَيْنَ فَكَأَنَّهُنَّ رِمَاحٌ نَصَبَتْ فَرَسَ طَلْعِهَا الرِّيحُ فَاهْتَرَتْ وَتَتْنَتْ .

قال المهدوي : وكثيرا ما يؤثثون فعل المضاف المذكر إذا كانت إضافته إلى مؤنث ، وكان المضاف بعض المضاف إليه أو منه أو به ؛ وعليه قول ذى الرمة :

* مشين ... * البيت

فأثث المثر لإضافته إلى الرياح وهى مؤنثة ، إذ كان المثر من الرياح . قال النحاس : وفيه قول آخر وهو أن يؤثث الإيمان لأنه مصدر كما يذكر المصدر المؤنث ؛ مثل « فَنَ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ » (١) وكما قال :

* فقد عذرتنا في صحابته العذر *

ففى أحد الأقوال أثث العذر لأنه بمعنى المезде . (قُلْ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُتَنظِرُونَ) بكم العذاب . قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَّسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ بِإِيمَانٍ أَمَرَهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (١٥٩)

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ) قرأه حمزة والكسائي بالألف ، وهى قراءة على ابن أبى طالب كرم الله وجهه ؛ من المفارقة والفراق . على معنى أنهم تركوا دينهم وخرجوا عنه . وكان على يقول : والله ما فرقوه ولكن فارقوه . وقرأ الباقون بالتشديد ؛ إلا النخعي فإنه قرأ « فَرَّقُوا » مخففاً ؛ أى آمنوا ببعض وكفروا ببعض . والمراد اليهود والنصارى فى قول مجاهد وقتادة والسدى والضحاك . وقد وُصفوا بالتفرق ؛ قال الله تعالى : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ » . وقال : « وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » . وقيل : عنى المشركين « عُبِدَ بَعْضُهُمُ الصَّنَمَ وَبَعْضُهُمُ الْمَلَائِكَةَ » . وقيل : الآية عاقبة فى جميع الكفار . وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر الله عز وجل به فقد فرق دينه . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية « إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ » هم أهل البدع والشبهات ، وأهل الضلالة من هذه الأمة . وروى بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ

(١) راجع ج ٣ ص ٣٥٩ طبعة أولى أوثانية .

(٢) آية ٤ سورة البينة . (٣) راجع ج ٦ ص ١١ طبعة أولى أوثانية .

حدثنا شعبة بن الجمال حدثنا مجالد بن الشَّعْبِيّ عن شُرَيْح عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : " إن الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعة إنما هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء وأصحاب الضلالة من هذه الأمة . يا عائشة ! إن لكل صاحب ذنب توبة غير أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ليس لهم توبة وأنا برىء منهم وهم منا برآء " . وروى ليث بن أبي سليم عن طاوس عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمْ » . ومعنى (شِيَعًا) فِرَقًا وأحزابا . وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض فهم شيع . (لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) فأوجب براءته منهم ؛ وهو كقوله عليه السلام : " مَنْ عَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا " أى نحن برآء منه . وقال الشاعر :

إذا حاولت في أسد لجُورًا • فإني لستُ منك ولستُ مِنِّي ^(١)

أى أنا أبرأ منك . وموضع « فى شىء » نصب على الحال من المضمر الذى فى الخبر ؛ قاله أبو عليّ . وقال الفراء : هو على حذف مضاف ، المعنى لست من عقابهم فى شىء ، وإنما عليك الإنذار . (إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ) تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ^ط وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) ابتداء ، وهو شرط ، والجواب (فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) أى فله عشر حسنات أمثالها ؛ فحذفت الحسنات وأقيمت الأمثال التى هى صفته مقامها ؛ جمع مثل . وحكى سيويه : عندى عشرة نسابات ، أى عندى عشرة رجال نسابات . وقال أبو عليّ : حَسُنَ التَّأْيِثُ فى « عشر أمثالها » لما كان الأمثال مضافا إلى مؤنث ، والإضافة إلى المؤنث إذا كان إياه فى المعنى يحسن فيه ذلك ؛ نحو « تَلَقَّطَهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » .

(١) البيت للناطقة الذباني . يقول هذا لعينة بن حصن الفزارى . وكان قد دعاه وقومه الى مقاطعة بنى أسد وقضى حلفهم فأبى عليه وتوعده بهم . وأراد بالقعود نقض الحلف (عن شرح الشواهد) .

وذهبت بعض أصابعه . وقرأ الحسن وسعيد بن جبيرة والأعمش « فله عشر أمثاله » .
 والتقدير : فله عشر حسنات أمثاله ؛ أى له من الجزاء عشرة أضعاف مما يجب له . ويجوز
 أن يكون له مثل ، ويضاعف المثل فيصير عشرة . والحسنة هنا : الإيمان . أى من جاء
 بشهادة أن لا إله إلا الله فله بكل عمل عمله في الدنيا من الخير عشرة أمثاله من الثواب .
 (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبِيَةِ) يعنى الشرك . (فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا) وهو الخلود في النار ؛ لأن الشرك
 أعظم الذنوب ، والنار أعظم العقوبة ؛ فذلك قوله تعالى : « جَزَاءُ ^(١) وَفَاقًا » يعنى جزاء وافق
 العمل . وأما الحسنة فبخلاف ذلك ؛ لنص الله تعالى على ذلك . وفى الخبر « الحسنة بعشر
 أمثاله وأزيد والسبيئة واحدة وأغفر » . فالويل لمن غلبت آحاده أعشاره . وروى الأعمش
 عن أبي صالح قال : الحسنة لا إله إلا الله والسبيئة الشرك . (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) أى لا ينقص
 ثواب أعمالهم . وقد مضى فى « البقرة ^(٢) » بيان هذه الآية ، وأنها مخالفة للإنفاق فى سبيل الله ؛
 ولهذا قال بعض العلماء : العشر لسائر الحسنات ؛ والسبعائة للنفقة فى سبيل الله ، والخاص
 والعام فيه سواء . وقال بعضهم : يكون للعوام عشرة وللخواص سبعائة وأكثر إلى ما لا يحصى ؛
 وهذا يحتاج إلى توقيف . والأول أصح ؛ لحديث نعيم بن قانك عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
 وفيه : « وأما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر أمثاله وأما حسنة بسبعائة فالنفقة
 فى سبيل الله » .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّى هَدَانِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا
 مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِى وَنُسُكِى
 وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ
 وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾

(١) آية ٢٦ سورة النبا .

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٤٠ ، ٢٠٥ طبعة أولى أو ثانية .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) لما بين أن الكفار تفرقوا بين أن الله هداه إلى الدين المستقيم وهو دين إبراهيم . (دِينًا) نصب على الحال ؛ عن قُطْرُب . وقيل : نصب بهداني ؛ عن الأخفش . غيره : انتصب حملا على المعنى ؛ لأن معنى هداني عرفني ديناً . ويجوز أن يكون بدلا عن الصراط ، أى هداني صراطا مستقيما ديناً . وقيل : منصوب بإضمار فعل ؛ فكأنه قال : أتبعوا ديناً ، وأعرفوا ديناً . (قِيَمًا) قرأه الكوفيون وابن عامر بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء ، مصدر كالشيع فوصف به . والباقون بفتح القاف وكسر الياء وشدها ، وهما لفتان . وأصل الياء الواو « قِيَوْم » ثم أذغمت الواو في الياء كميت . ومعناه : ديناً مستقيماً لا عِوج فيه . (مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) بدل (حَنِيفًا) قال الزجاج : هو حال من إبراهيم . وقال علي بن سليمان : هو نصب بإضمار أَعْنَى .

الثانية - قوله تعالى : (قُلْ إِن صَّلَاتِي وَنُسُكِي) قد تقدم اشتقاق لفظ الصلاة .^(١) وقيل : المراد بها هنا صلاة الليل . وقيل : صلاة العيد . والنسك جمع نَسِكة ، وهى الذبيحة ، وكذلك قال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وغيرهم . المعنى : ذبىحى في الحج والعمرة . وقال الحسن : نسكى دينى . وقال الزجاج : عبادتى ؛ ومنه الناسك الذى يتقرب إلى الله بالعبادة . وقال قوم : النسك فى هذه الآية جميع أعمال الطاعات ؛ من قولك : نسك فلان فهو ناسك ، إذا تعبد . (وَنَحْيَايَ) أى ما أعمله فى حياتى (وَنَحْيَايَ) أى ما أوصى به بعد وفاتى . (لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أى أفرده بالتقرب بها إليه . وقيل : « نَحْيَايَ وَمَحَاتِيَّ لله » أى حياتى وموتى له . وقرأ الحسن « نُسُكِي » بإسكان السين . وأهل المدينة « ونحياى » بسكون الياء فى الإدراج . والعامية بفتحها ، لأنه يجتمع ساكنا . قال النحاس : لم يُعْزَهِ أحد من النحويين إلا يونس ، وإنما أجازته لأن قبله ألفا ، والألف المدّة التى فيها تقوم مقام الحركة . وأجاز يونس اضربان زيدا ، وإنما منع النحويون هذا لأنه جمع بين ساكنين وليس فى الثانى

إدغام، ومن قرأ بقراءة أهل المدينة وأراد أن يَسَلَّمَ من اللحن وقف على « عِجَاهِ » فيكون غير لاجِن عند جميع النحويين . وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وعاصم الجحدري « وَحْيِي » بتشديد الياء الثانية من غير ألف، وهي لغة عَلِيٍّ . مُضَرِّ يقولون : قَتَى وَعَصَى . وأنشد أهل اللغة :

« سَبَقُوا هَوَىٰ وَأَعْتَقُوا لَهْوَاهُمْ ^(١) »

وقد تقدّم .

الثالثة — قال الكيا الطبري: قوله تعالى « قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » إلى قوله « قُلْ إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » أستدل به الشافعي على افتتاح الصلاة بهذا الذكر ؛ فإن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزله في كتابه ، ثم ذكر حديث علي رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة قال : « وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ — إلى قوله — وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » .

قلت : روى مسلم في صحيحه عن علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : « وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لِأَشْرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أَمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَأَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَأَهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لَأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَبِيسَكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ . تَبَارَكَ وَتَعَالَيْتَ . أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » . الحديث . وأخرجه الدارقطني وقال في آخره : بَلَّغْنَا عَنْ النَّضْرِ بْنِ شَيْمِلٍ وَكَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِاللُّغَةِ وَغَيْرِهَا قَالَ : معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ » الشر ليس مما

(١) هذا صدر بيت لأبي ذؤيب . ومجزه كاف في ج ١ ص ٣٢٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَيْكَ . قَالَ مَالِكُ : لَيْسَ التَّوَجُّهُ فِي الصَّلَاةِ بِوَاجِبٍ عَلَى النَّاسِ ، وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِمُ التَّكْبِيرُ ثُمَّ الْقِرَاءَةُ . قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : لَمْ يَرِ مَالِكٌ هَذَا الَّذِي يَقُولُهُ النَّاسُ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . وَفِي مُخْتَصَرٍ مَا لَيْسَ فِي الْمَخْتَصَرِ : أَنَّ مَالِكًا كَانَ يَقُولُهُ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ ؛ لَصَحَّةِ الْحَدِيثِ بِهِ ، وَكَانَ لَا يَرَاهُ لِلنَّاسِ غِنًى أَنْ يَتَقَدَّوْا وَجُوبَهُ . قَالَ أَبُو الْفَرَجِ الْحَوْزِيُّ : وَكَانَتْ أَصْلَى وَرَاءَ شَيْخِنَا أَبِي بَكْرٍ الدِّينَوْرِيُّ الْفَقِيهَ فِي زَمَانِ الصَّبَا ، فَرَأَى مَرَّةً أَفْعَلَ هَذَا فَقَالَ : يَا بَنِيَّ ، إِنْ الْفُقَهَاءُ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي وَجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ ، وَلَمْ يَخْتَلَفُوا أَنَّ الْإِفْتِتَاحَ سُنَّةٌ ، فَاشْتَغَلَ بِالْوَاجِبِ وَدَعَى السُّنَنَ . وَالْحُجَّةُ لِمَالِكٍ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَعْرَابِيِّ الَّذِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ : ” إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ أَقْرَأْ “ وَلَمْ يَقُلْ لَهُ سَبِّحْ كَمَا يَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ ، وَلَا قُلْ وَجْهَتُ وَجْهِي ؛ كَمَا يَقُولُ الشَّافِعِيُّ . وَقَالَ لَابَنِيَّ : ” كَيْفَ تَقْرَأُ إِذَا أَتَيْتَ الصَّلَاةَ ؟ “ قَالَ : قُلْتَ اللَّهُ أَكْبَرُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَلَمْ يَذْكُرْ تَوَجُّعًا وَلَا تَسْبِيحًا . فَإِنْ قِيلَ : فَإِنْ عَلِمَ قَدْ أَخْبَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُ . قُلْنَا : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَالَهُ قَبْلَ التَّكْبِيرِ ثُمَّ كَبَّرَ ، وَذَلِكَ حَسَنٌ عِنْدَنَا . فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ وَالدَّارِقُطَنِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَتَى الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ : ” إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي “ الْحَدِيثُ . قُلْنَا : هَذَا يَحْمِلُهُ عَلَى النَّافِلَةِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ؛ كَمَا جَاءَ فِي كِتَابِ النَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى الصَّلَاةَ بِاللَّيْلِ قَالَ : ” سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . تَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ “ . أَوْ فِي النَّافِلَةِ مُطْلَقًا ؛ فَإِنَّ النَّافِلَةَ أَخَفُّ مِنَ الْفَرَضِ ، لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يُصَلِّيَهَا قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِبًا ، وَإِلَى الْقِبْلَةِ وَغَيْرِهَا فِي السَّفَرِ ، فَأَمَرُهَا أَيْسَرُ . وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ : ” اللَّهُ أَكْبَرُ . وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ “ . ثُمَّ يَقْرَأُ . وَهَذَا نَصٌّ فِي التَّنَطُّوعِ لَا فِي الْوَاجِبِ . وَإِنْ صَحَّ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي الْفَرِيضَةِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ ، فَيَحْمِلُ

على الجواز والاستحباب ، وأما المسنون فالقراءة بعد التكبير ، والله بحقائق الأمور عليم .
ثم إذا قاله فلا يقل « وأنا أول المسلمين » . وهى :

الرابعة - إذ ليس أحدهم بأولهم إلا محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : أو ليس إبراهيم والنبيون قبله ؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة : الأول - أنه أول الخلق أجمع معنى ؛ كما فى حديث أبى هريرة من قوله عليه السلام : " نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة " . وفى حديث حذيفة " نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق " . الثانى - أنه أولهم لكونه مقدما فى الخلق عليهم ؛ قال الله تعالى : **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَنُوحٌ** ^(١) . قال قتادة : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كنت أول الأنبياء فى الخلق وآخرهم فى البعث " . فلذلك وقع ذكره هنا مقدما قبل نوح وغيره . الثالث - أول المسلمين من أهل ملته ؛ قاله ابن العربي ، وهو قول قتادة وغيره . وقد اختلفت الروايات فى « أول » ففى بعضها ثبوتها وفى بعضها لا ، على ما ذكرنا . وروى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا فاطمة قومى فأشهدى أن محمداً نبيك فإنه يفترق فى أول قطرة من دمها كل ذنب عملته ثم قولى « إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين . لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » " . قال عمران : يا رسول الله ، هذا لك ولأهل بيتك خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : " بل للمسلمين عامة " .

قوله تعالى : **قُلْ أَغْيَرَ اللَّهِ آبِئِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ** ^(١٦٤)

قوله تعالى : (**قُلْ أَغْيَرَ اللَّهِ آبِئِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ**) أى مالكة . روى ابن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ارجع يا محمد إلى ديننا ، وأعبد آلهتنا ، وأترك ما أنت

عليه، ونحن نتكفل لك بكل تباعة تتوقعها في دنياك وآخرك **﴿ فتزل الآية . وهي استفهام يقتضى التقرير والتوبيخ . و « غير » نصب بـ « ما ينبغي » و « رباً » تمييز .**

قوله تعالى : **﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾** فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : **﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾** أى لا ينفعنى فى ابتغاء رب غير الله كونكم على ذلك ، إذ لا تكسب كل نفس إلا عليها ، أى لا تؤخذ بما أتت من المعصية ، وركبت من الخطيئة سواها .

الثانية - وقد استدلل بعض العلماء من المخالفين بهذه الآية على أن بيع الفضولي لا يصح **﴿ وهو قول الشافعى . وقال علماؤنا : المراد من الآية تحمل الثواب والعقاب دون أحكام الدنيا ؛ بدليل قوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » على ما يأتى . وبيع الفضولي عندنا موقوف على إجازة المالك ، فإن أجازاه جاز . هذا عروة البارقى قد باع للنبي صلى الله عليه وسلم واشترى وتصرف بغير أمره ، وأجازاه النبي صلى الله عليه وسلم ، وبه قال أبو حنيفة . روى البخارى والدارقطنى عن عروة بن أبى الجعد قال : عرض للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فاعطاني دينارا وقال : **«أى عروة إيتى الجلب فأشترى لنا شاة بهذا الدينار»** فأتيت الجلب فساومت فاشترت شاتين بدينار ، فجئت أسوقهما - أو قال أقودهما - فلقينى رجل فى الطريق فساومنى فبعته لأحدى الشاتين بدينار ، وجئت بالشاة الأخرى وبدينار ، فقلت : يا رسول الله ، هذه الشاة وهذا دينارك . قال : **« كيف صنعت ؟ »** فحدثته الحديث . قال : **« اللهم بارك له فى صفقة يمينه »** . قال : فلقد رأيته أقف فى ثمانية الكوفة فأرجح أربعين ألفا قبل أن يصل إلى أهل . لفظ الدارقطنى . قال أبو عمر : وهو حديث جيد ، وفيه صحة ثبوت النبي صلى الله عليه وسلم للشاتين ، ولولا ذلك ما أخذ منه الدينار ولا أمضى له البيع . وفيه دليل على جواز الوكالة ، ولا خلاف فيها بين العلماء . فإذا قال الموكل لوكيله : اشتر كذا ، فاشترى زيادة على ما وُكِّل به فهل يلزم ذلك الأمر أم لا . كرجل قال لرجل : اشتر بهذا**

(١) الجلب (بالتحريك) : ما جلب القوم من فم وغيره .

الدرهم رطل لحم، صفته كذا؛ فاشترى له أربعة أرطال من تلك الصفة بذلك الدرهم. فالذى عليه مالك وأصحابه أن الجمع يلزمه إذا وافق الصفة ومن جنسها؛ لأنه محسن. وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن. وقال أبو حنيفة: الزيادة للشترى. وهذا الحديث منجته عليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ أى لا تحمل حاملَةٌ ثقل أخرى، أى لا تؤخذ نفس بذنب غيرها، بل كل نفس مأخوذة بجرمها ومعاقبة بإثمها. وأصل الوزر الثقل؛ ومنه قوله تعالى: «وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ» وهو هنا الذنب؛ كما قال تعالى: «وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ». وقد تقدم^(١). قال الأخفش: يقال وزر يوزر. ووزر يزر، ووزر يوزر وزرا. ويجوز لزرا، كما يقال: إسادة. والآية نزلت في الوليد بن المغيرة، كان يقول: أتبعوا سبيلى أوزارك؛ ذكره ابن عباس. وقيل: إنها نزلت ردًا على العرب في الجاهلية من مؤاخذه الرجل بأبيه وبأبنة وبجيرة حليفه.

قلت: ويحتمل أن يكون المراد بهذه الآية في الآخرة، وكذلك التى قبلها؛ فأما في الدنيا فقد يؤاخذ فيها بعضهم بجرم بعض، لا سيما إذا لم ينه الطائعون العاصين، كما تقدم في حديث أبي بكر في قوله: «عليكم أنفسكم»^(٢). وقال تعالى: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً»^(٣). «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ»^(٤). وقالت زينب بنت جحش: يا رسول الله، أهلك وفيينا الصالحون؟ قال: «نعم إذا كثرت الخبث»^(٥). قال العلماء: معناه أولاد الزنى. والخبث (بفتح الباء) اسم للزنى. فأوجب الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم دية الخطأ على العاقلة حتى لا يطل دم الحتر المسلم تعظيماً للدماء. وأجمع أهل العلم على ذلك من غير خلاف بينهم في ذلك؛ فدل على ما قلناه. وقد يحتمل أن يكون هذا في الدنيا، في ألا يؤاخذ زيد بفعل عمرو، وأن كل مباشر لجرمة فعليه مغبته. وروى أبو داود عن أبي رُمثة قال: انطلقت مع أبي نحو النبي صلى الله عليه وسلم، ثم إن النبي

(١) آية ٢ سورة الانشراح. (٢) آية ٣١ من هذه السورة. (٣) في قولهم: وسادة.

(٤) آية ١٠٥ سورة المائدة. (٥) آية ٢٥ سورة الأنفال. (٦) آية ١١ سورة الرعد.

(٧) ظل دمه: ذهب هدرا.

صل الله عليه وسلم قال لأبي: "ابنك هذا؟" قال: إني ورب الكعبة. قال: "حقاً". قال: أشهد به. قال: فبسم النبي صلى الله عليه وسلم ضاحكاً من بين شيبتي في أبي، ومن حلف أبي علي. ثم قال: "أما إنه لا ينجي عليك ولا ينجي عليه". وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى». ولا يُعارض ما قلناه أولاً بقوله: «وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَعْتَالِيهِمْ»؛ فإن هذا مبين في الآية الأخرى قوله: «لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ يَغِيرُ عَلَيْهِمْ»^(١). فمن كان إماماً في الضلالة ودعا إليها وأتبع عليها فإنه يحمل وزر من أضله من غير أن ينقص من وزر المضل شيئاً، على ما يأتي بيانه إن شاء الله.

قوله تسأل: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلِيفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضُكَ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فِي مَاءِ أَنْتُمْ إِنْ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٥﴾

قوله تعالى: (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلِيفَ الْأَرْضِ) «خلائف» جمع خليفة «ككرائم جمع كريمة. وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة. أي جعلكم خلفاً للآدم الماضية والقرون السالفة. قال الشيخ:

تصبيهم وتخطئني المنايا. وأخلف في ربوع عن ربوع

(وَرَفَعَ بَعْضُكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ) في الخلق والرزق والقوة والبسطة والفضل والعلم. (دَرَجَاتٍ) نصب بإسقاط الخافض، أي إلى درجات. (لِيَبْلُوكُمْ) نصب بلام كي. والابتلاء: الاختبار؛ أي ليظهر منكم ما يكون غايته الثواب والعقاب. ولم يزل بعلمه غنياً؛ فأبلى المومر بالثني وطلب منه الشكر، وأبلى المعسر بالفقر وطلب منه الصبر. ويقال: «ليبلوكم» أي بعضكم ببعض. كما قال: «وَجَعَلْنَا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً»^(٢) على ما يأتي بيانه. ثم خوفهم

(١) في نسخ الأمل: «نبت» والتصويب عن سنن أبي داود. (٢) آية ١٣ سورة التنبوت.

(٣) آية ٢٥ سورة النمل. (٤) آية ٢٠ سورة الفرقان.

فقال : (إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ) لمن عصاه . (وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) لمن أطاعه . وقال : « سَرِيعُ الْعِقَابِ » مع وصفه سبحانه بالإمهال ، ومع أن عقاب النار في الآخرة ؛ لأن كل آت قريب ؛ فهو سريع على هذا . كما قال تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هَوِّ أَقْرَبٍ » . وقال : « يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَنَرَاهُ قَرِيبًا ^(٢) » . ويكون أيضا سريع العقاب لمن استحقه في دار الدنيا ؛ فيكون تحذيرا لمواقع الخطيئة على هذه الجهة . والله أعلم .

(١) آية ٧٧ سورة النحل . (٢) آية ٦ ، ٧ سورة المجاز .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الأعراف

وهي مكية « إلا ثمان آيات »، وهي قوله تعالى : « وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ » إلى قوله : « وَإِذْ تَتَقَنَّ الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ ^(١) » . وروى النسائي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بسورة الأعراف ، فزفها في ركعتين . صححه أبو محمد عبد الحق .

قوله تعالى : **الْمَصَّ** ﴿١﴾ كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ ، وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : **(الْمَصَّ)** تقدم في أول « البقرة » وموضعه رفع بالابتداء . و **(كِتَابٌ)** خبره . كأنه قال : « المص » حروف كتاب **(أَنْزَلَ إِلَيْكَ)** . وقال الكسائي : أي هذا كتاب .

قوله تعالى : **(فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ)** فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : **(حَرَجٌ)** أي ضيق ؛ أي لا يضيق صدرك بالإبلاغ ؛ لأنه روى عنه عليه السلام أنه قال : **« إني أخاف أن يثقلوا رأسي فيدعوه خيبة »** الحديث . ترجمه مسلم . قال اليكا : **« فظاهره النهي ، ومعناه نفي الحرج عنه ؛ أي لا يضيق صدرك ألا يؤمنوا به ، وإنما عليك البلاغ ، وليس عليك سوى الإنذار به من شيء من إيمانهم »**

(١) من آية ١٦٣ - ١٧٠ . (٢) راجع ج ١ ص ١٥٤ طبعه ثانية أو ثالثة .

(٣) كذا في الأصول . والذي في صحيح مسلم : **« إِذَا يَثْقُلُوا رَأْسِي »** . راجع صحيح مسلم . كتاب الجنة ، باب الصفات التي يعرف بها أهل الجنة وأهل النار . والتلفع . الشدخ . وقيل : **« هو ضربك الشيء الرطب بالشيء اليابس حتى ينفذخ »** .

أو كفرهم ، ومثله قوله : « فَلَمَّا كَبَتْ بِأَخْفَى ^(١) نَفْسِكَ » الآية . وقال : « لَمَّا كَبَتْ بِأَخْفَى نَفْسِكَ »
 ألا يكونوا مؤمنين . « ومذهب مجاهد وقتادة أن الحرج هنا الشك ، وليس هذا شك الكفر ،
 إنما هو شك الضيق . وكذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ » ^(٢) .
 وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وفيه بُعد . والماء في « منه »
 للقرآن . وقيل للإنذار . أى أنزل إليك الكتاب لتنذره فلا يكن في صدرك حرج منه .
 فالكلام فيه تقديم وتأخير . وقيل للتكذيب الذى يعطيه قوة الكلام . أى فلا يكن في صدرك
 ضيق من تكذيب المكذبين له .

الثانية - قوله تعالى : « وَذِكْرَى ^(٣) » يجوز أن يكون في موضع رفع ونصب وخفض .
 فالرفع من وجهين : قال البصريون : هى رفع على إضمار مبتدأ . وقال الكسائى : عطف
 على « كتاب » . والنصب من وجهين : على المصدر ، أى وذكر به ذكرى ، قاله البصريون .
 وقال الكسائى : عطف على الماء في « أنزلناه » . والخفض حملا على موضع « لتنذره » .
 والإنذار للكافرين ، والذكرى للؤمنين ، لأنهم المستفعون به .

قوله تعالى : « أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ
 أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ » ^(٤)

فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قوله تعالى : « أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » (يعنى الكتاب والسنة . قال
 الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » ^(١)) وقالت فرقة : هذا أمر
 بيم النبي صلى الله عليه وسلم وأمرته . والظاهر أنه أمر لجميع الناس دونه . أى اتبعوا ملة
 الإسلام والقرآن « وأحلوا حلاله وحرموا حرامه » ، وأمثلوا أمره ، وأجنبوا نهييه . ودلت
 الآية على ترك اتباع الآراء مع وجود النص .

(٣) آية ٩٧ سورة الحجر .

(٢) آية ٣ سورة الشعراء .

(١) آية ٦ سورة الكهف .

(٤) آية ٧ سورة الحشر .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ « من دونه » من غيره . والهاء تعود على الرب سبحانه . والمعنى : لا تعبدوا معه غيره ، ولا تتخذوا من عدل عن دين الله ولياً . وكل من رضى مذهباً فاهل ذلك المذهب أولياؤه . وروى عن مالك بن دينار أنه قرأ « ولا تتبنوا من دونه أولياء » أى ولا تطلبوا . ولم ينصرف « أولياء » لأن فيه ألف التانيث . وقيل : تعود على « ما » من قوله « أتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم » . ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ « ما » زائدة . وقيل : تكون مع الفعل مصدراً .

قوله تعالى : وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١﴾ فَكَانَ دَعْوُهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ « كم » للتكثير ؛ كما أن « رب » للتقليل . وهى فى موضع رفع بالابتداء ، و « أهلكا » الخبر . أى وكثير من القرى - وهى مواضع اجتماع الناس - أهلكها . ويموز النصب بإضمار فعل بعدها ، ولا يقدر قبلها ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . ويقوى الأول قوله : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ﴾^(١) . ولولا اشتغال « أهلكا » بالضمير لانتصب به موضع « كم » . ويموز أن يكون « أهلكا » صفة للقرية ، و « كم » فى المعنى هى القرية ؛ فإذا وصفت القرية فكأنك قد وصفت كم . يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُنْفِي شَفَاعَتَهُمْ شَيْئًا ﴾^(٢) فعاد الضمير على « كم » على المعنى ؛ إذ كانت الملائكة فى المعنى . فلا يصح على هذا التقدير أن يكون « كم » فى موضع نصب بإضمار فعل بعدها . ﴿ جَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾ فيه إشكال للعطف بالفاء . فقال الفراء : الفاء بمعنى الواو ، فلا يلزم الترتيب . وقيل : أى وكَمْ من قرية أردنا إهلاكها فجاءها بَأْسُنَا ؛ كقوله : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾^(٣) . وقيل : إن

(١) آية ١٧ سورة الإسراء . (٢) آية ٢٦ سورة النجم . (٣) آية ٩٨ سورة النحل .

الملاك واقع ببعض القوم؛ فيكون التقدير: وكم من قرية أهلكتا بعضها بجاءها بأسنا فأهلكنا الجميع. وقيل: المعنى وكم من قرية أهلكتها في حكمنا بجاءها بأسنا. وقيل: أهلكتها بإرسالنا ملائكة العذاب إليها، بجاءها بأسنا وهو الاستئصال. والبأس: العذاب الآتي على النفس. وقيل: المعنى أهلكتها فكان إهلاكها إياهم في وقت كذا؛ فجاء البأس على هذا هو الإهلاك. وقيل: البأس غير الإهلاك؛ كما ذكرنا. وحكى الفراء أيضا أنه إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالواحد قدمت أيهما شئت؛ فيكون المعنى وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكتها؛ مثل دنا فقرب، وقرب فدنا، وشتمني فأساء، وأساء فشتمني؛ لأن الإساءة والشم شيء واحد. وكذلك قوله: «أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ»^(١). المعنى - والله أعلم - أنشق القمر فاقتربت الساعة. والمعنى واحد. ((بَيَّانًا)) أى ليلا؛ ومنه البيت، لأنه يأت فيه. يقال: بات يبيت يَبْتًا وبَيَّانًا. ((أَوْهُمْ قَاتِلُونَ)) أى أو وهم قاتلون، فاستغفلوا فحذفوا الواو؛ قاله الفراء. قال الزجاج: وهذا خطأ، إذا عاد الذكر استغنى عن الواو؛ تقول: جاءني زيد راكبا أو هو ماش، ولا يحتاج إلى الواو. قال المهدوي: ولم يقل بيانا أو وهم قاتلون لأن في الجملة ضميرا يرجع إلى الأول فاستغنى عن الواو. وهو معنى قول الزجاج سواء. وليس أول للشك بل للتفصيل؛ كقولك: لأكرمتك منصفًا لى أو ظالمًا. وهذه الواو تسمى عند النحويين واو الوقت. و((قاتلون)) من القاتلة وهي القيلولة؛ وهي نوم نصف النهار. وقيل: الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن معها نوم. والمعنى: جاءهم عذابنا وهم غافلون إقلا ليلا وإمنا نهارا. والدعوى الدعاء؛ ومنه قوله: «وَأَتِىرُ دَعَوَاهُمْ»^(٢). وحكى التحويون اللهم أشركنا في صالح دعوى من دعاك. وقد تكون الدعوى بمعنى الأدعاء. والمعنى: أنهم لم يخلصوا عند الإهلاك إلا على الإقرار بأنهم كانوا ظالمين. و((دعواهم)) في موضع نصب خبر كان^(٣) وأسماها «إِلَّا أَنْ قَالُوا». نظيره «فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا» ويجوز

(١) أول سورة القمر.

(٢) آية ١٠ سورة يونس.

(٣) آية ٥٦ سورة النمل.

أن تكون الدعوى رفعا، و « أن قالوا » نصبا، كقوله تعالى : « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا^(١) » رفع
 « البر » . وقوله : « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَأُوا السُّوءَ أَنْ كَذَّبُوا^(٢) » رفع « عاقبة » .

قوله تعالى : فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦١﴾
 فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ دليل على أن الكفار يحاسبون . وفي الترتيل
 « ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا حِسَابُهُمْ^(٣) » . وفي سورة القصص « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ^(٤) » يعنى إذا
 استقروا فى العذاب . والآخرة مواطن : موطن يسألون فيه للحساب . وموطن لا يسألون فيه .
 وسؤالهم سؤال تقرير وتوبيخ وإفصاح . وسؤال الرسل سؤال استشهاد بهم وإفصاح ؛ أى عن
 جواب القوم لهم . وهو معنى قوله : « لَيْسَ السَّالُّ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ^(٥) » على ما يأتى . وقيل :
 المعنى « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ » أى الأنبياء « وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ » أى الملائكة الذين
 أرسلوا إليهم . واللام فى « فلنسألن » لام قسم وحقيقتها التوكيد . وكذا ﴿ فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ^(٦)
 بِعِلْمٍ ﴾ . قال ابن عباس : ينطق عليهم . ﴿ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴾ أى كنا شاهدين لأعمالهم .
 ودلت الآية على أن الله عالم بعلم .

قوله تعالى : وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ^ط فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٦٣﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ
 بِمَا كَانُوا بِعَايَتِنَا يَظْلُمُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ ﴾ ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون « الحق » نفعه ،
 والخبر « يومئذ » . ويجوز نصب « الحق » على المصدر . والمراد بالوزن وزن أعمال العباد

(١) آية ١٧٧ سورة البقرة . راجع ج ٢ ص ٢٣٧ طبع ثانية . (٢) آية ١٠ سورة الروم .

(٣) آية ٢٦ سورة الغاشية . (٤) آية ٧٨ (٥) آية ٨ سورة الأحزاب .

(٦) عبارة الطبرى : « ينطق لهم عملهم عليهم بأعمالهم » .

بالميزان. قال ابن عمر : توزن صحائف أعمال العباد . وهذا هو الصحيح ، وهو الذي ورد به الخبر على ما يأتي . وقيل : الميزان الكتاب الذي فيه أعمال الخلق . وقال مجاهد : الميزان الحسنات والسيئات بأعيانها . وعنه أيضا والضحك والأعْيَش : الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء . وذكر الوزن ضَرْبٌ مِثْلٌ ؛ كما تقول : هذا الكلام في وزن هذا وفي وزانه ، أى يعادله ويساويه وإن لم يكن هناك وزن . قال الزجاج : هذا سائغ من جهة اللسان ، والأولى أن يُتَّبَعَ ما جاء في الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان . قال القشيري : وقد أحسن فيما قال ، إذ لو حمل الميزان على هذا فليُحْمَل الصراطُ على الدين الحق ، والجنة والنارُ على ما يرد على الأرواح دون الأجساد ، والشياطين والجنُّ على الأخلاق المذمومة ، والملائكةُ على القوى الحمودة . وقد أجمعت الأمة في الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل . وإذا أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر ، وصارت هذه الظواهر نصوباً . قال ابن فُورَك : وقد أنكرت المعتزلة الميزان بناءً منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها ، إذ لا تقوم بأنفسها . ومن المتكلمين من يقول : إن الله تعالى يقلب الأعراض أجساماً فيزنها يوم القيامة . وهذا ليس بصحيح عندنا ، والصحيح أن الموازين تثقل بالكتب التي فيها الأعمال مكتوبة ، وبها تخف . وقد رُوي في الخبر ما يحقق ذلك ، وهو أنه رُوي أن ميزان بعض بني آدم كاد يخف بالحسنات فيوضع فيه رَقٌّ مكتوبٌ فيه « لا إله إلا الله » فيثقل . فقد علم أن ذلك يرجع إلى وزن ما كتب فيه الأعمال لا نفس الأعمال ، وأن الله سبحانه يخفف الميزان إذا أراد ، ويثقله إذا أراد بما يوضع في كفتيه من الصحف التي فيها الأعمال . وفي صحيح مسلم عن صفوان بن عُمر ^(١) قال قال رجل لابن عمر : كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التجوى ؟ قال سمعته يقول : « يُدَنَّى المؤمنُ من ربه يوم القيامة حتى يضع عليه كَفَّهُ فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف فيقول أى رب أعرف قال فإني قد سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم فيعطى صحيفة حسناته وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رموس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله » . فقوله « يُعطى صحيفة حسناته »

دليل على أن الأعمال تُكتب في الصحف وتُوزن . وروى ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُصاح برجل من أمتي يوم القيامة على رموس الخلائق فيُنشر عليه تسعة وتسعون سِجلاً كل سِجِّلٍ مَدَّ البصر ثم يقول الله تبارك وتعالى هل تنكر من هذا شيئاً فيقول لا يارب فيقول أظلمتك كتبتني الحافظون فيقول لا ثم يقول ألك عذر ألك حسنة فيهاب الرجل فيقول لا فيقول بلى إن لك عندنا حسنات وإنه لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول إنك لا تُظلم فتوضع السجلات في كِفَّة والبطاقة في كِفَّة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة » . زاد الترمذى « فلا يتقل مع اسم الله شيء » وقال : حديث حسن غريب . وسيأتى لهذا الباب مزيد بيان في الكهف ^(١) والأنبياء ^(٢) . إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَمَّا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ) « موازينه » جمع ميزان ، وأصله مِوزَان ، قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها . وقيل : يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد يُوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله . ويمكن أن يكون ذلك ميزاناً واحداً صُبر عنه بلفظ الجمع ؛ كما تقول : خرج فلان إلى مكة على البغال ، وخرج إلى البصرة في السفن . وفي التنزيل : « كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ » . « كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ » ^(٣) . وإنما هو رسول واحد في أحد التاويلين . وقيل : الموازين جمع موزون ، لا جمع ميزان . أراد بالموازين الأعمال الموزونة . (وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) مثله . وقال ابن عباس : توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان ؛ فاما المؤمن فيؤتى بعمله في أحسن صورة فيوضع في كفة الميزان فتثقل حسناته على سيئاته ؛ فذلك قوله « فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » . ويؤتى بعمل الكافر في أقبح صورة فيوضع في كفة الميزان فيخف وزنه حتى يقع في النار . وما أشار إليه ابن

عباس قريبٌ مما قيل : يخلق الله تعالى كلَّ جزءٍ من أعمال العباد جوهراً فيقع الوزن على تلك الجواهر . وردّه ابنُ فُوركٍ وغيره . وفي الخبر "إذا خفّت حسنات المؤمن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقةً كالأتملة فيلقبها في كفة الميزان اليمنى التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي عليه السلام بأبي أنت وأُمّي ! ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك فمن أنت فيقول أنا محمد نبيك وهذه صلواتك التي كنت تصلّى علىّ قد وفيتك أحوج ما تكون إليها" . ذكره القشيري في تفسيره . وذكر أن البطاقة (بكسر الباء) رقعة فيها رقم المتاع بلغة أهل مصر . وقال ابن ماجه : قال محمد بن يحيى : البطاقة الرقعة ، وأهل مصر يقولون للرقعة بطاقة . وقال حذيفة : صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السلام ، يقول الله تعالى : " يا جبريل زِنْ بينهم فَرْدٌ من بعض على بعض " . قال : وليس ثم ذهب ولا فضة ؛ فإن كان للظالم حسنةٌ أخذ من حسناته فَرْدٌ على المظلوم ، وإن لم تكن له حسنة أخذ من سيئات المظلوم فتحمل على الظالم ؛ فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول يوم القيامة : " يا آدم أبرز إلى جانب الكرسي عند الميزان وأنظر ما يُرفع إليك من أعمال بنيك فمن رجع خيره على شره مثقال حبة فله الجنة ومن رجع شره على خيره مثقال حبة فله النار حتى تعلم أنى لا أعذب إلا ظالماً " .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾

أى جعلناها لكم قراراً ومهاداً ، وهبنا لكم فيها أسباب المعيشة . والمعاش جمع معيشة ، أى ما يتعيش به من المطعم والمشرب وما تكون به الحياة . يقال : عاش يعيش عيشاً ومعاشاً ومعيشاً ومعيشةً وعيشةً . وقال الزجاج : المعيشة ما يتوصل به إلى العيش . ومعيشة في قول الأخفش وكثير من النحويين مفعلة . وقرأ الأعرج « معاش » بالهمز . وكذا روى خارجة ابن مُصعب عن نافع . قال النحاس : والهمز لحن لا يجوز ؛ لأن الواحدة معيشة ، أصلها معيشة ، فزبدت ألف الوصل وهى ساكنة والياء ساكنة ، فلا بُدَّ من تحريك إذ لا سبيل

إلى الحذف، والألف لا تحرك فحركت الياء بما كان يجب لها في الواحد . ونظيره من الواو
مئارة ومناور، ومقام ومقاوم؛ كما قال الشاعر :

وإني لقسّومٌ مقاومٌ لم يكن • جرير ولا مولى جرير يقومها

وكذا مصبيه ومصاوب . هذا الجيد، ولغة شاذة مصائب . قال الأخفش : إنما جاز مصائب
لأن الواحدة معتلة . قال الزجاج : هذا خطأ يلزمه عليه أن يقول مقام . ولكن القول أنه
مثل وسادة وإسادة . وقيل : لم يميز الهمز في معايش لأن المعيشة مفعلة؛ فالياء أصلية،
وإنما يهمز إذا كانت الياء زائدة مثل مدينة ومدائن ، وصحيفة وصحائف ، وكريمة وكرائم ،
ووظيفة ووظائف، وشبهه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا
لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) لما ذكر نعمة ذكر ابتداء خلقه . وقد تقدم
معنى الخلق في غير موضع . (ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) أى خلقناكم نطقاً ثم صورناكم . ثم إنا نخبركم
أنا قلنا لللائكة اسجدوا لآدم . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما : المعنى خلقنا آدم ثم صورناكم
في ظهره . وقال الأخفش : « ثم » بمعنى الواو . وقيل : المعنى « ولقد خلقناكم » . يعنى آدم
عليه السلام ، ثم قلنا لللائكة اسجدوا لآدم ، ثم صورناكم ؛ على التقديم والتأخير . وقيل :
« ولقد خلقناكم » يعنى آدم ؛ ذكر بلفظ الجمع لأنه أبو البشر . « ثم صورناكم » راجع إليه
أيضاً . كما يقال : نحن قتلناكم ؛ أى قتلنا سيدكم . (ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ)
وعلى هذا لا تقديم ولا تأخير ؛ عن ابن عباس أيضاً . وقيل : المعنى ولقد خلقناكم ،
يريد آدم وحواء ، فأدم من التراب وحواء من ضلع من أضلاعه ، ثم وقع التصوير بعد ذلك .
فالمعنى : ولقد خلقنا أبويكم ثم صورناهما ؛ قاله الحسن . وقيل : المعنى خلقناكم في ظهر آدم

ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق . هذا قول مجاهد ، رواه عنه ابن جريج وابن أبي نجيح . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال . يذهب مجاهد إلى أنه خلقهم في ظهر آدم ، ثم صورهم حين أخذ عليهم الميثاق ، ثم كان السجود بعد . ويقوى هذا « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ^(١) » . والحديث « أنه أخرجهم أمثال الذر فاخذ عليهم الميثاق » . وقيل : « ثم » للإخبار « أى ولقد خلقناكم بمعنى في ظهر آدم صلى الله عليه وسلم ، ثم صورناكم أى في الأرحام . قال النحاس : هذا صحيح عن ابن عباس .

قلت : كل هذه الأقوال محتمل ، والصحيح منها ما يعضده التنزيل « قال الله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ^(٢) » . « وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ^(٣) » . ثم قال : « جَعَلْنَاهُ ^(٤) » أى جعلنا نسله وذريته « نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ^(٥) » الآية . فأدم خلقي من طين ثم صور وأكرم بالسجود ، وذريته صوروا في أرحام الأمهات بعد أن خلقوا فيها وفي أصلاب الآباء . وقد تقدم في أول سورة « الأنعام » أن كل إنسان مخلوق من نقطة وتربة ، فتأمله . وقال هنا : « خلقناكم ثم صورناكم » وقال في آخر الحشر : « هو الله الخالق البارئ المصور » فذكر التصوير بعد البرء . وسيأتى بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل : معنى « ولقد خلقناكم » أى خلقنا الأرواح أولا ثم صورنا الأشباح آخرا .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِلَهَ لَيْسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ استثناء من غير الجنس . وقيل من الجنس . وقد اختلف العلماء : هل كان من الملائكة أم لا ؛ كما سبق بيانه في « البقرة » ^(٤) .

قوله تعالى : قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ

خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾

(٢) آية ١٢ وما بعدها سورة المؤمنون .

(١) آية ١٧٢ من هذه السورة .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٩٤ طبعة ثانية أوثانة .

(٣) راجع ج ٥ ص ١ طبعة أولى أوثانة .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ ﴾ « ما » في موضع رفع بالابتداء ؛ أى أى شئ . منعك . وهذا سؤال توبيخ . ﴿ أَلَا تَسْجُدُ ﴾ في موضع نصب ، أى من أنت تسجد . و « لا » زائدة . وفي ص « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ^(١) » وقال الشاعر :

أبى جُودُهُ لا البخلُ فَاستعجلت به * نَعَمْ من قَتَى لا يمنع الجودَ نائلُهُ

أراد أبى جوده البخل ، فزاد « لا » . وقيل : ليست بزائدة ؛ فإن المنع فيه طرف من القول والدعاء ، فكأنه قال : من قال لك ألا تسجد ، أو من دعاك إلى ألا تسجد . كما تقول : قد قلت لك ألا تفعل كذا . وقيل : في الكلام حذف ، والتقدير : ما منعك من الطاعة وأحوجك إلى ألا تسجد . قال العلماء : الذى أحوجه إلى ترك السجود هو الكبر والحسد ؛ وكان أضمر ذلك في نفسه إذا أمر بذلك . وكان أمره من قبل خلق آدم ؛ يقول الله تعالى : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ^(٢) » . فكأنه دخله أمر عظيم من قوله « فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » . فإن في الوقوع توضيع الواقع وتشريفًا لمن وقع له ؛ فأضمر في نفسه ألا يسجد إذا أمره في ذلك الوقت . فلما نفخ فيه الروح وقعت الملائكة ساجدين « وَبَقِيَ هُوَ قَائِمًا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ ؛ فَأَظْهَرَ بَقِيَامَهُ وَتَرَكَ السُّجُودَ مَا فِي الضَّمِيرِ . فقال الله تعالى : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ » أى ما منعك من الأقياد لأمرى ؛ فأخرج مِرَضَمِيهِ فقال : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ يدل على ما يقوله الفقهاء من أن الأمر يقتضى الوجوب بمطلقه من غير قرينة « لَأَن الذَّمَّ عُلِقَ عَلَى تَرْكِ الْأَمْرِ الْمَطْلُوقِ الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ : « اسْجُدُوا لِآدَمَ » وهذا بين .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ أى منعى من السجود فضلي عليه ؛ فهذا من إبليس جواب على المعنى . كما تقول : لمن هذه الدار ؛ فيقول المخاطب : مالكمها

زيد . فليس هذا عين الجواب ، بل هو كلام يرجع إلى معنى الجواب . (خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) فَرَأَى أَنَّ النَّارَ أَشْرَفُ مِنَ الطِّينِ ؛ لَعَلَّوْهَا وَصَعِدُوْهَا وَخَفَّتْهَا ، وَلَئِنْهَا جَوْهَرٌ مَضِيٌّ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنُ وَابْنُ سِيرِينَ : أَوَّلُ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسُ فَأَخْطَأَ الْقِيَاسَ . فَمَنْ قَاسَ الَّذِينَ بَرَأَهُ قَرْنَهُ اللَّهُ مَعَ إِبْلِيسَ . قَالَ ابْنُ سِيرِينَ : وَمَا عُبِدَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ إِلَّا بِالْمُقَاسِ . وَقَالَتِ الْحِكْمَاءُ : أَخْطَأَ عَدُوُّ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ فَضَّلَ النَّارَ عَلَى الطِّينِ ، وَإِنْ كَانَ فِي دَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ حَيْثُ هِيَ جَمَادٍ مَخْلُوقٌ . فَإِنَّ الطِّينَ أَفْضَلُ مِنَ النَّارِ مِنْ وَجْهِ أَرْبَعَةٍ :

أحدها — أَنَّ مِنْ جَوْهَرِ الطِّينِ التَّزَانَةُ وَالسَّكُونُ ، وَالْوَقَارُ وَالْأَنَانَةُ ، وَالْحِلْمُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَالصَّبْرُ . وَذَلِكَ هُوَ الدَّاعِي لِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ السَّعَادَةِ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ إِلَى التَّوْبَةِ وَالتَّوَاضُّعِ وَالتَّضَرُّعِ ، فَأَوْرَثَهُ الْمَغْفِرَةَ وَالْإِجْتِبَاءَ وَالْهُدَايَةَ . وَمِنْ جَوْهَرِ النَّارِ الْخِفَةُ ، وَالطِّيشُ ، وَالْحَدَّةُ ، وَالْإِرْتِفَاعُ ، وَالْإِضْطِرَابُ . وَذَلِكَ هُوَ الدَّاعِي لِإِبْلِيسَ بَعْدَ الشَّقَاوَةِ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ إِلَى الْإِسْتِكْبَارِ وَالْإِمْرَارِ ، فَأَوْرَثَهُ الْهَلَكَ وَالْعَذَابَ وَاللَّعْنَ وَالشَّقَاءَ ؛ قَالَ الْفَقَّالُ .

الثاني — أَنَّ الْخَبَرَ نَاطِقٌ بِأَنَّ تَرَابَ الْجَنَّةِ مِسْكٌ أَذْفَرُ ، وَلَمْ يَنْطِقِ الْخَبَرُ بِأَنَّ فِي الْجَنَّةِ نَارًا وَأَنَّ فِي النَّارِ تَرَابًا .

الثالث — أَنَّ النَّارَ سَبَبُ الْعَذَابِ ، وَهِيَ عَذَابُ اللَّهِ لِأَعْدَائِهِ ؛ وَلَيْسَ التَّرَابُ سَبَبًا لِلْعَذَابِ .

الرابع — أَنَّ الطِّينَ مُسْتَعْفٍ عَنِ النَّارِ ، وَالنَّارُ مُحْتَاجَةٌ إِلَى الْمَكَانِ وَمَكَانُهَا التَّرَابُ . قُلْتُ — وَيَحْتَمِلُ قَوْلًا خَامِسًا وَهُوَ أَنَّ التَّرَابَ مَسْجِدٌ وَطَهُورٌ ؛ كَمَا جَاءَ فِي صَحِيحِ الْحَدِيثِ . وَالنَّارُ تَخْوِيفٌ وَعَذَابٌ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ » . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَتِ الطَّاعَةُ أَوْلَى بِإِبْلِيسَ مِنَ الْقِيَاسِ فَعَصَى رَبَّهُ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ قَاسَ بِرَأْيِهِ . وَالْقِيَاسُ فِي مُخَالَفَةِ النَّصِّ مُرَدُّودٌ .

الرابعة — وَأَخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْقِيَاسِ إِلَى قَائِلٍ بِهِ ، وَرَادُّ لَهُ ؛ فَأَمَّا الْقَائِلُونَ بِهِ فَهُمْ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ وَجُمْهُورٌ مِنْ بَعْدِهِمْ . وَأَنَّ التَّعَبُّدَ بِهِ جَائِزٌ عَقْلًا وَاقِعٌ شَرْعًا ، وَهُوَ الصَّحِيحُ .

وذهب الفقهاء من الشافعية وأبو الحسين البصري إلى وجوب التعبد به عقلاً. وذهب النظام إلى أنه يستحيل التعبد به عقلاً وشرعاً؛ وردّه بعض أهل الظاهر. والأوّل الصحيح. قال البخاري في (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة) : المعنى لا عصمة لأحد إلا في كتاب الله أو سنة نبيه أو في إجماع العلماء إذا وجد فيها الحكم فإن لم يوجد فالقياس. وقد ترجم على هذا (باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن قد بين الله حكمها ليفهم السائل) . وترجم بعد هذا (باب الأحكام التي تُعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها) . وقال الطبري: الاجتهاد والاستنباط من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وإجماع الأمة هو الحق الواجب والقرصُ اللازم لأهل العلم. وبذلك جاءت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعن جماعة الصحابة والتابعين. وقال أبو تمام المالكي: أجمعت الأمة على القياس، فمن ذلك أنهم أجمعوا على قياس الذهب والورق في الزكاة. وقال أبو بكر: أقبلوني بيعتي. فقال علي: والله لا ثقيلك ولا نستقبلك، رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فلا نرضاك لدينا. فقام الإمامة على الصلاة. وقاس الصديق الزكاة على الصلاة وقال: والله لا أفرق بين ما جمع الله. وصرح علي بالقياس في شارب الخمر بمحضر الصحابة وقال: إنه إذا سكر هذى وإذا هذى أقرى؛ فخذ حذّ القاذف. وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري كتاباً فيه: التفهم الفهم فيما يخرج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة، اعرف الأمثال والأشباه، ثم قيس الأمور عند ذلك، فأعتمد إلى أحبها إلى الله تعالى وأشبهها بالحق فيما ترى. الحديث بطوله ذكره الدارقطني. وقد قال أبو عبيدة لمعمر في حديث الوفاء، حين رجع عمر من سرخ: نَفَر من قَدَر الله! فقال عمر: نَعَمْ! نَفَر من قَدَر الله إلى قدر الله. ثم قال له عمر: أرايت... فقايسه وناظره بما يشبه من مسألته بمحضر المهاجرين والأنصار. وحسبك. وأما الآثار وآي القرآن في هذا المعنى فكثير. وهو يدل على أن القياس أصل من أصول الدين، وعصمة من عصم المسلمين، يرجع إليه المجتهدون، ويفزع إليه العلماء العاملون؛ فيستنبطون

به الأحكام . وهو قول الجماعة الذين هم الحجة « ولا يلتفت إلى من شدَّ عنها . وأما الرأي المذموم والقياس المتكلف المنهى عنه فهو ما لم يكن على هذه الأصول المذكورة ؛ لأن ذلك ظن ونزع من الشيطان ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » . وكلُّ ما يورده المخالف من الأحاديث الضعيفة والأخبار الواهية في ذم القياس فهي محمولة على هذا النوع من القياس المذموم ، والذي ليس له في الشرع أصل معلوم . وتتم هذا الباب في كتب الأصول .

قوله تعالى : قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاَنْخُرْ

إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : « قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا » أى من السماء . « فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا » لأن أهلها الملائكة المتواضعون . « فَاَنْخُرْ إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ » أى من الأدلِّين . ودلَّ هذا أن من عصى مولاه فهو ذليل . وقال أبو روق والْبَجَلِيّ : « فَأَهْبِطْ مِنْهَا » أى من صورتك التى أنت فيها ؛ لأنه افتخر بأنه من النار فشوّهت صورته بالإظلام وزوال إشرافه . وقيل : « فَأَهْبِطْ مِنْهَا » أى انتقل من الأرض إلى جزائر البحار ؛ كما يقال : هبطنا أرض كذا أى انتقلنا إليها من مكان آخر ، فكأنه أخرج من الأرض إلى جزائر البحار فسلطانه فيها ، فلا يدخل الأرض إلا كهَيْئَةِ السارق يخاف فيها حتى يخرج منها . والقول الأوّل أظهر . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ

الْمُنْظَرِينَ ﴿١٥﴾

سأل النظرة والإمهال إلى يوم البعث والحساب . طلب ألا يموت لأن يوم البعث لا موت بعده ؛ فقال الله تعالى : « إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ » . قال ابن عباس والسُّدِّي وغيرهما :

(١) آية ٣٦ سورة الإبراء . (٢) في بعض الأصول : « السارى » بالياء .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

أنظره إلى النفخة الأولى حيث يموت الخلق كلهم . وكان طالب الإنظار إلى النفخة الثانية حيث يقوم الناس لرب العالمين ؛ فأبى الله ذلك عليه . وقال : « إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » ولم يتقدم ذكر مَنْ يبعث ؛ لأن القصة في آدم وذريته ، فدلّت القرينة على أنهم هم المبعوثون .

قوله تعالى : **قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَفْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾**

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(فِيمَا أُغْوِيَنِي)** الإغواء إيقاع النسي في القلب ؛ أى فيها أوقعت في قلبي من النسي والعناد والاستكبار . وهذا لأن كفر إبليس ليس كفر جهل ، بل هو كفر عناد واستكبار . وقد تقدم في « البقرة » . قيل : معنى الكلام القسم ، أى فبإغوائك إياى لأفعدت لهم على صراطك ، أو فى صراطك ؛ فحذف . دليل هذا القول قوله فى (ص) : **« فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنِهِمْ أَجْمَعِينَ »** فكان إبليس أعظم قدر إغواء الله إياه لما فيه من التسليط على العباد ، فأقسم به إعظاما لقدره عنده . وقيل : الباء بمعنى اللام ، كأنه قال : فلإغوائك إياى . وقيل : هى بمعنى مع ، والمعنى فمع إغوائك إياى . وقيل : هو استفهام ، كأنه سأل بأى شئ أغواه . وكان ينبى على هذا أن يكون : فبم أغويتنى . وقيل : المعنى فيها أهلكنى بلعنك إياى . والإغواء الإهلاك ، قال الله تعالى : **« فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا »** أى هلاكا . وقيل : فيها أضللتنى . والإغواء : الإضلال والإبعاد ؛ قاله ابن عباس . وقيل : خيبتنى من رحمتك ؛ ومنه قول الشاعر :

« وَمَنْ يَقُولُ لَا يَعدَمُ عَلَى النَّسَى لَأَمَّا »

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٨٢ (٣) آية ٥٩ سورة مريم .

(٤) هذا عجز بيت القرش ، وصدده كما فى اللسان مادة غوى .

أى من يخب . وقال ابن الأعرابي : يقال غَوَى الرجل غَيًّا إذا فسد عليه أمره ، أو فسد هو في نفسه . وهو أحد معاني قوله تعالى : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » أى فسد عيشه في الجنة . ويقال : غَوَى النِّصْلُ إذا لم يُدْرَ لَبَنَ أمه .

الثانية - مذهب أهل السنة أن الله تعالى أضلّه وخلق فيه الكفر ؛ ولذلك نسب الإغواء في هذا إلى الله تعالى . وهو الحقيقة ، فلا شيء في الوجود إلا وهو مخلوق له ، صادر عن إرادته تعالى . وخالف الإمامية والقدرية وغيرهما شيخهم إبليس الذى طاعوه في كل ما زَيَّنَه لهم ، ولم يطاعوه في هذه المسألة ويقولون : أخطأ إبليس ، وهو أهل للخطأ حيث نسب الغواية إلى ربه . تعالى الله عن ذلك . فيقال لهم : وإبليس وإن كان أهلا للخطأ فما تصنعون في نبيٍّ مُكْرَمٍ معصومٍ ، وهو نوح عليه السلام حيث قال لقومه : « وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ^(١) » وقد روى أن طاوسا جاء رجل في المسجد الحرام . وكان متهماً بالقدر ، وكان من الفقهاء الكبار ؛ فجلس إليه فقال له طاوس : تقوم أو تقام ؟ فقبل لطاوس . تقول هذا رجل فقيه ! فقال : إبليس أفقه منه ، يقول إبليس : رب بما أغويتنى . ويقول هذا : أنا أغوى نفسي .

الثالثة - قوله تعالى : « لَا قُعْدَةً لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ » أى بالصد عنه ، وترين الباطل حتى يهلكوا كما هلك ، أو يضلوا كما ضل ، أو يخيبوا كما خيب ؛ حسب ما تقدم من المعاني الثلاثة في « أغويتنى » . والصراط المستقيم هو الطريق الموصل إلى الجنة . و « صِرَاطُكَ » منصوب على حذف « على » أو « في » من قوله « صراطك المستقيم » ؛ كما حكى سيبويه « ضرب زيد الظهر والبطن » . وأنشد :

لَدُنْ هَزَّ الْكَفَّ يَعْسِلُ مَتْنَهُ * فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ التَّلَبَّ ^(٢)

(١) آية ٣٤ سورة هود . (٢) البيت لمساعدة بن جؤية . يريد في الطريق . وصف في البيت رُحْمًا لَيْنَ

المرز ؛ فتبه اضطرابه في نفسه أو في حال مرز . بسلان التلب (بالتحريك) : سير سريع في اضطراب . واللدن : التام اللين . (عن شرح الشواهد) .

ومن أحسن ما قيل في تاويل (ثُمَّ لَا تَتَّبِعُهُمُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَيَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ) أى لأصْدَنَّهُمْ عن الحق، وأرْغَبَهُمْ في الدنيا، وأشْكَكَهُمْ في الآخرة . وهذا غاية في الضلالة . كما قال : « وَلَا تُضِلُّهُمْ ^(١) » حسب ما تقدم . وروى سفيان عن منصور عن الحكم بن عُبينة قال : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم . « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم . « وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ » يعنى حسناتهم . « وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » يعنى سيئاتهم . قال النحاس : وهذا قول حسن . وشرحه : أن معنى « ثُمَّ لَا تَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم، حتى يكذبوا بما فيها من الآيات وأخبار الأمم السالفة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم حتى يكذبوا بها . « وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ » من حسناتهم وأموال دينهم . ويدل على هذا قوله : « إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ^(٢) » . « وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » يعنى سيئاتهم ؛ أى يتبعون الشهوات ؛ لأنه يزنيها لهم . (وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ) أى موحدین طائعين مظهرين الشكر .

قوله تعالى : قَالَ أَنْخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (قَالَ أَنْخْرِجْ مِنْهَا) أى من الجنة . (مَذْمُومًا مَذْخُورًا) « مَذْمُومًا » أى مذموما . والذمُّ : العيب . « مَذْخُورًا » بتخفيف الميم . قال ابن زيد : مذموما ومذموما سواء ؛ يقال : ذَامَتْهُ وَذَمَّتْهُ وَذَمَّتْهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . وقرأ الأعمش « مَذْمُومًا » . والمعنى واحد ؛ إلا أنه خفف الهمزة . وقال مجاهد : المذموم المنفى . والمعنيان متقاربان . والمذخور : المبعد المطرود ؛ عن مجاهد وغيره . وأصله الدفع . (لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ) اللام لام القسم ، والجواب « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » . وقيل : « لَمَنْ تَبِعَكَ » لام توكيد . « لَأَمْلَأَنَّ » لام قسم . والدليل على هذا أنه يجوز في غير القراءة حذف اللام الأولى ، ولا يجوز

(١) راجع ج ٥ ص ٣٨٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) آية ٣٨ سورة الصافات .

(٣) لا حاجة لهذا التقييد . فان الهمز كاف للفرق بينه وبين الهمز .

حذف الثانية . وفي الكلام معنى الشرط والمجازاة ؛ أى من تبعك عذبتك . ولو قلت : من تبعك أعذبه لم يحجز ؛ إلا أن تريد لأعذبه . وقرأ عاصم من رواية أبى بكر بن عيَّاش « لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ » بكسر اللام . وأنكره بعض النحويين . قال النحاس : وتقديره — والله أعلم — من أجل من تبعك . كما يقال : أكرمت فلانا لك . وقد يكون المعنى : الذَّحْر لمن تبعك . ومعنى (مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ) أى منكم ومن بنى آدم ؛ لأن ذكركم قد جرى إذ قال : « ولقد خلقناكم » خاطب ولد آدم .

قوله تعالى : وَيَعَادُكُمْ أَسْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكَلَّا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

قال لآدم بعد إخراج إبليس من موضعه من السماء : اسكن أنت وحواء الجنة . وقد تقدّم في البقرة معنى الإسكان ، فأغنى عن إعادته . وقد تقدّم معنى « ولا تقربا هذه الشجرة » ^(٢) هناك . والحمد لله .

قوله تعالى : فَوَسَّوسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِئِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : « فَوَسَّوسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ » أى إليهما . قيل : داخل الجنة بإدخال الحية إياه . وقيل : من خارج ، بالسلطنة التي جعلت له . وقد مضى هذا في « البقرة » . والوسوسة : الصوت الخفى . والوسوسة : حديث النفس ؛ يقال : وسّوست إليه نفسه وسوسة وسواسا (بكسر الواو) . والوسواس (بالفتح) : آسم مثل الزلزال . ويقال لهمس الصائند والكلاب وأصوات الحلى وسواس . قال الأعشى :

تَسْمَعُ لِلْحَىِّ وَسَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفَتْ * كَمَا أَسْتَعَانُ بِرَيْحٍ عَشِيرَةٍ زَجَلٍ^(١)

وَالْوَسَاسُ : اسم الشيطان ؛ قال الله تعالى : « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » . (لِيُبْدِيَ لَهَا) أى يظهر لها . واللام لام العاقبة ؛ كما قال : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَخَزَنًا » . وقيل : لام كى . و (وُورَى) أى سُر و غطى عنهما . ويمحوز فى غير القرآن أورى ، مثل أَقْتَت . (مِنْ سَوَاتِيهْمَا) وُسِّمى الفرج عورة لأن إظهاره يسوء صاحبه . ودل هذا على قبح كشفها ف قيل : إنما بدت سواتيهما لها لا لغيرهما ؛ كان عليهما نور لا ترى عوراتهما فزال النور . وقيل : ثوب ؛ قهافت^(٢) . والله أعلم . (إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ) « أن » فى موضع نصب ، بمعنى الإكراهية أن ؛ فحذف المضاف . هذا قول البصريين . والكوفيون يقولون : لكلا تكونا . وقيل : أى إلا ألا تكونا ملكين تعلمان الخير والشر . وقيل : طمع آدم فى الخلود ؛ لأنه علم أن الملائكة لا يموتون إلى يوم القيامة . قال النحاس : وبين الله عز وجل فضل الملائكة على جميع الخلق فى غير موضع من القرآن ؛ فنها هذا ، وهو « إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ » . ومنه « وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ » . ومنه « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ »^(٣) . وقال الحسن : فضل الله الملائكة بالصور والأجنحة والكرامة . وقال غيره : فضلهم جل وعز بالطاعة وترك المعصية ؛ فلهذا يقع التفضيل فى كل شيء . وقال ابن فورك . لا حجة فى هذه الآية ؛ لأنه يحتمل أن يريد ملكين فى ألا يكون لها شهوة فى طعام . واختيار ابن عباس والزجاج وكثير من العلماء تفضيل المؤمنين على الملائكة ؛ وقد مضى فى « البقرة » . وقال الكلبي : فُضِّلُوا على الخلائق كلهم ، غير طائفة من الملائكة : جبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَك الموت ؛ لأنهم من جملة رسل الله . وتمسك كل فريق بظواهر من الشريعة ، والفضل بيد الله . وقرأ ابن عباس « ملكين » بكسر اللام ، وهى قراءة يحيى بن كثير والضحاك . وأنكر أبو عمرو

(١) الشرق (كبريج) : شجر قدر ذراع له حب صفار إذا جف صوت بمز الريح .

(٢) آية ٨ سورة القصص . (٣) النور (يفتح النون) : الزهر . (٤) قهافت : تساقط .

(٥) آية ٣١ سورة هود . (٦) آية ١٧٢ سورة النساء . (٧) راجع ج ١ ص ٢٨٩ طبة

ابن العلاء كسر اللام وقال : لم يكن قبل آدم صلى الله عليه وسلم ملك فيصير ملكين . قال النحاس : ويجوز على هذه القراءة إسكان اللام ، ولا يجوز على القراءة الأولى خلفه الفتحة . قال ابن عباس : أتاهما الملعون من جهة الملك ؛ ولهذا قال « هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ تَجْرِيةِ الْخُلْدِ وَمُلْكِ لَآبِلَىٰ » . وزعم أبو عبيد أن احتجاج يحيى بن كثير بقوله « وَمُلْكِ لَآبِلَىٰ » حجة بينة ، ولكن الناس على تركها فلهذا تركها . قال النحاس : « إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلِكَيْنِ » قراءة شاذة . وقد أنكر على أبي عبيد هذا الكلام ، وجعل من الخطأ الفاحش . وهل يجوز أن يتوهم آدم عليه السلام أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة ؛ وهي غاية الطالبين . وإنما معنى « وملك لآبِلَى » المقام في ملك الجنة ، والخلود فيه .

قوله تعالى : وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَقَاسَمَهُمَا) أى حلف لهما . يقال : أقسم إقساماً ؛ أى حلف . قال الشاعر :

وقاسمها بالله جهداً لأتم ۝ ألد من السلوى إذا ما تشورها ^(٢)

وجاء « فاعلت » من واحد . وهو يرد على من قال : إن المفاعلة لا تكون إلا من اثنين . وقد تقدم في « المائدة » . (إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ) ليس « لكما » داخلاً في الصلة . والتقدير : إني ناصح لكما لمن الناصحين ؛ قاله هشام النحوي . وقد تقدم مثله في « البقرة » . ومعنى الكلام : أتبعاني أرشدكما ؛ ذكره قتادة .

قوله تعالى : فَدَلَّلَهُمَا بِرُؤُوسِهِمَا ذَاتَا الشَّجَرَةِ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَا رَبَّنَا

ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾
قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَيَّ

حَبِيبٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ﴾ أوقعهما في الحلاك . قال ابن عباس : غرهما باليمين .
وكان يظن آدم أنه لا يخلف أحد بالله كاذبا ، ففترهما بوسوسته وقسمه لهما . وقال قتادة :
حلف بالله لهما حتى خدعهما . وقد يُخدع المؤمن بالله . كان بعض العلماء يقول : من خادعنا
بالله خَدَعَنَا . وفي الحديث عنه عليه السلام : ” المؤمن غرُّ كريم والفاجر خَبٌّ لئيم ”^(١)
وأنشد نفطويه :

إن الكريم إذا تشاء خدعته • وترى اللئيم مجرَّباً لا يُخدَعُ

﴿فَدَلَّاهُمَا﴾ يقال : أدلَّ دَلَوهُ أرسلها . ودَلَّاهَا : أنرجها . وقيل « دَلَّاهُمَا » أى دَلَّاهُمَا ؛
من الدَّالَّة وهى الجرأة . أى جرائهما على المعصية نفرجا من الجنة .

قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ
الْجَنَّةِ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾ أى أكلا منها . وقد مضى فى « البقرة »
الخلافاً فى هذه الشجرة ، وكيف أكل آدم منها . ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ (٢) أكلت حواء أولاً
فلم يصبها شيء ، فلما أكل آدم حلت العقوبة ؛ لأن النهى ورد عليهما كما تقدم فى « البقرة » .
قال ابن عباس : تقلص النور الذى كان لباسهما فصار أطفاراً فى الأيدي والأرجل .

الثانية — ﴿وَطَفِقَا﴾ ويموز إسمكان الفاء . وحكى الأخفش طَفِقَ يَطْفِقُ • مثلُ
ضرب يضرب . يقال : طَفِقَ ، أى أخذ فى الفعل . ﴿يَخْصِفَانِ﴾ قرأ الحسن بكسر الخاء

(١) الفر : الذى لا يظن للشر . والخب (بكسر الخاء وفتحها) : ضد الفر ، وهو الخداع المفسد .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٠٤ طبة ثانية أو ثالثة .

وشدّ الصاد . والأصل « يَحْصِفَان » فادغم ، وكسر الخاء لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن بريده ويعقوب بفتح الخاء ، ألقيا حركة التاء عليها . ويجوز « يُحْصِفَان » بضم الباء ، من خَصَفَ يَخْصِفُ . وقرأ الزهري « يُحْصِفَان » من أَخْصَفَ . وكلاهما مقول بالهمزة أو التضعيف . والمعنى : يقطعان الورق ويلزقانه ليستترا به ، ومنه خَصَفَ النمل . والخاصاف الذي يرقعها . والمخَصَفُ المنقب . قال ابن عباس « هو ورق التين . ويروى أن آدم عليه السلام لما بدت سواته وظهرت عورته طاف على أشجار الجنة يسأل منها ورقة يغطي بها عورته ، فزجرته أشجار الجنة حتى راحته شجرة التين فأعطته ورقة . فـ«طيفقا» يعنى آدم وحواء » يَخْصِفَانِ عليهما من ورق الجنة « فكافأ الله التين بأن سوى ظاهره وباطنه في الحلاوة والمنفعة ، وأعطاه ثمرتين في عام واحد مرتين .

الثالثة — وفي الآية دليل على قبح كشف الصورة ، وأن الله أوجب عليهما السترة ؛ ولذلك ابتدرا إلى سترها ، ولا يمتنع أن يؤمرا بذلك في الجنة ؛ كما قيل لهما : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » . وقد حكى صاحب البيان عن الشافعي أن من لم يجد ما يستر به عورته إلا ورق الشجر لزمه أن يستتر بذلك ؛ لأنه ستر ظاهره يمكنه الستر بها ؛ كما فعل آدم في الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ أى قال لهما ألم أنهكما . ﴿ قَالَا رَبَّنَا ﴾ نداء مضاف . والأصل ياربنا . وقيل إن في حذف « يا » معنى التعظيم . فاعترفا بالخطيئة وتابا . وقد مضى في « البقرة » . ومعنى قوله : ﴿ قَالَا اهْبِطُوا ﴾ تقدم أيضا إلى آخر الآية .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾ الضمائر كلها للارض . ولم يذكر الواو في « قال » ، ولو ذكرها لحاز أيضا . وهو كقولك : قال زيد لعمرو ، وكذا قال له كذا .

قوله تعالى : يَبْنِيْ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِيْ سَوْءَ تَكْرُ
وَرِيْشًا وَلِبَاسُ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ ءَايٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ
يَذَكَّرُوْنَ ﴿٦٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَاتِكُمْ) قال كثير
من العلماء : هذه الآية دليل على وجوب ستر العورة ؛ لأنه قال : « يُورِي سَوَاءَاتِكُمْ » .
وقال قوم : إنه ليس فيها دليل على ما ذكره ، بل فيها دلالة على الإنعام فقط .

قلت : القول الأول أصح - ومن جملة الإنعام ستر العورة ؛ فبين أنه جعل للزينة
ما يسترون به عوراتهم ، ودل على الأمر بالتستر . ولا خلاف بين العلماء في وجوب ستر
العورة عن أعين الناس . واختلفوا في العورة ما هي ؟ فقال ابن أبي ذئب : هي من الرجل
الفرج نفسه ، القُبْلُ والدُّبُرُ دون غيرهما . وهو قول داود وأهل الظاهر وابن أبي عبة^(١)
والطبري ؛ لقوله تعالى : « لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَاتِكُمْ » ، « بَدَتْ لَحْمًا سَوَاءُ أَثْمَامَا » ، « لِيُرِيَهُمَا
سَوَاءَاتُهُمَا » . وفي البخاري عن أنس : « فأجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر^(٢)
- وفيه - ثم حَسَرَ الإِزَارَ عَنْ نَحْذِهِ حَتَّى إِنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ نَحْذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ » . وقال مالك : السَّرةُ ليست بعورة ، وأكره للرجل أن يكشف نَحْذَهُ بِحَضْرَةِ زَوْجَتِهِ .
وقال أبو حنيفة : الركبة عورة . وهو قول عطاء . وقال الشافعي : ليست السَّرةُ ولا الركبتان
من العورة على الصحيح . وحكى أبو حامد الترمذي أن للشافعي في السَّرة قولين . وحجة مالك
قوله عليه السلام لحُرَيْدٍ : « غَطَّ نَحْذَكَ فَإِنَّ الْفَيْحَ عَوْرَةٌ » . أخرجه البخاري تعليقا وقال :
حديث أنس أسند ، وحديث جرهد^(٣) أحوط حتى يُخْرَجَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ . وحديث جرهد هذا

(١) أى أجرى دابته .

(٢) فى بعض نسخ الأصل : « وابن طية » .

(٣) أى عند سوق مكره به لينكس من ذلك . راجع شرح القسطلانى (كتاب الصلاة - باب ما يذكر فى الفخذ) .

(٤) أى أقوى وأحسن سندا من الحديث السابق .

يدل على خلاف ما قال أبو حنيفة . وروى أن أبا هريرة قبل سرّة الحسن بن علي وقال :
 أقبل منك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل منك . فلو كانت السرّة عورة ما قبلها
 أبو هريرة ، ولا مكنته الحسن منها . وأما المرأة الحرة فعورة كلّها إلا الوجه والكفين . على هذا
 أكثر أهل العلم . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من أراد أن يتزوج امرأة فلينظر
 إلى وجهها ونكبتها " . ولأن ذلك واجب كشفه في الإحرام . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن
 ابن الحارث بن هشام : كلّ شيء من المرأة عورة حتى ظفرها . وروى عن أحمد بن حنبل
 نحوه . وأما أم الولد فقال الأثرم : سمعته — يعني أحمد بن حنبل — يسأل عن أم الولد
 كيف تصلى ؟ فقال : تُغطّي رأسها وقدميها ؛ لأنها لا تُباع ، وتُصلى كما تصلى الحرة .
 وأما الأمة فالعورة منها ما تحت ثديها ، ولها أن تُبدي رأسها ومِعصمَيها . وقيل : حكمها حكم
 الرجل . وقيل : يُكره لها كشف رأسها وصدرها . وكان عمر رضي الله عنه يضرب الإماء
 على تغطيتهن رءوسهن ويقول : لا تشبهن بالحرائر . وقال أصبغ : إن انكشف فخذا أعادت
 الصلاة في الوقت . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام : كلّ شيء من الأمة
 عورة حتى ظفرها . وهذا خارج عن أقوال الفقهاء ؛ لأجمعهم على أن المرأة الحرة لها أن تصلي
 المكتوبة ويدها ووجهها مكشوف ذلك كله ، تباشر الأرض به . فالأمة أولى ، وأمّ الولد
 أغلظ حالا من الأمة . والصبي الصغير لأحرمة لعورته . فإذا بلغت الجارية إلى حدّ تأخذها
 العين وتُستهي عورتها . وحجة أبي بكر بن عبد الرحمن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
 لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ » . وحديث أم سلمة أنها
 سئلت : ما ذا تصلي فيه المرأة من الثياب ؟ فقالت : تصلي في الدرع والخمار السابغ الذي
 يُنِيب ظهور قدميها . وقد روى مرفوعا . والذين أوقفوه على أم سلمة أكثر وأحفظ ؛
 منهم مالك وابن إسحاق وغيرهما . قال أبو داود : ورفعه عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار
 عن محمد بن زيد عن أمه عن أم سلمة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عمر : عبد الرحمن هذا ضعيف عندهم ؛ إلا أنه قد خرج البخارى بعض حديثه .
والإجماع فى هذا الباب أقوى من الخبر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أُنزِلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا ﴾) يعنى المطر الذى ينبت الفطن والكثان ،
ويقوم البهائم الذى منها الأصواف والأوبار والأشعار ؛ فهو مجاز مثل « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ
ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » على ما يأتى . وقيل : هذا الإنزال إنزال شئ من اللباس مع آدم وحواء ،
ليكون مثالا لغيره . وقال سعيد بن جبير . « أنزلنا عليكم » خلقنا لكم ؛ كقوله : « وأنزل
لكم من الأنعام ثمانية أزواج » أى خلق . على ما يأتى . وقيل : ألهمناكم كيفية صنعته .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَرِيشًا ﴾) قرأ أبو عبد الرحمن والحسن وطاعم من رواية
المفضل الضبي ؛ وأبو عمرو من رواية الحسين بن على الجعفي « ورياشا » . ولم يحكه
أبو عبيد إلا عن الحسن . ولم يفسر معناه . وهو جمع ريش . وهو ما كان من المال
واللباس . وقال القراء : ريش ورياش ، كما يقال : لبس ولباس . وريش الطائر ما ستره
الله به . وقيل : هو الخصب ورفاهية العيش . والذي عليه أكثر أهل اللغة أن الريش ما ستر
من لباس أو معيشة . وأنشد سيبويه :

فَرِيشِي مِنْكُمْ وَهَوَايَ مَعَكُمْ • وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِمَا

وحكى أبو حاتم عن أبي عبيدة : وهبت له دابة بريشها ؛ أى بكسوتها وما عليها من اللباس .
الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾) بين أن التقوى خير لباس ؛
كما قال :

إذا المرء لم يلبس ثيابا من التَّقَى • تقلب عُريَانًا وَإِنْ كَانَ كَاسِيَا
وخيرُ لباس المرء طاعةُ ربِّه • ولا خيرَ فيمن كان لله عاصيا

وروى قاسم بن مالك عن عوف عن معبد الجهني قال : « لباس التقوى » الحياء .
وقال ابن عباس : « لباس التقوى » هو العمل الصالح . وعنه أيضا السمت الحسن

في الوجه . وقيل ما علمه عز وجل وهدى به . وقيل : « لباس التقوى » لباس الصوف والخن من الثياب ، مما يتواضع به لله تعالى « يتعبد له خيرٌ من غيره . وقال زيد بن علي : « لباس التقوى » الترع والمغفر ، والساعدان ، والساقان ، يتقى بهما في الحرب . وقال عروة بن الزبير : هو الخشية لله . وقيل : هو استشعار تقوى الله تعالى فيما أمر به ونهى عنه .

قلت : وهو الصحيح ، وإليه يرجع قول ابن عباس وعروة . وقول زيد بن علي حسن ، فإنه حصص على الجهاد . وقال ابن زيد : هو ستر العورة . وهذا فيه تكرار ؛ إذ قال أولاً : « قد أنزلنا عليكم لباساً يُؤارى سوءاتكم » . ومن قال إنه لباس الخشن من الثياب فإنه أقرب إلى التواضع وترك الرعونات فدعوى ؛ فقد كان الفضلاء من العلماء يلبسون الرفيع من الثياب مع حصول التقوى ، على ما يأتي مبيناً إن شاء الله تعالى . وقرأ أهل المدينة والكسائي « ولباس » بالنصب عطفاً على « لباساً » الأول . وقيل : انتصب بفعل مضمَر ؛ أى وأنزلنا لباس التقوى . والباقون بالرفع على الابتداء . و « ذلك » نعت و « خير » خبر الابتداء . والمعنى : ولباس التقوى المشار إليه ، الذى علمتموه ، خير لكم من لبس الثياب التى تُؤارى سوءاتكم . ومن الترياش الذى أنزلنا إليكم ؛ فآلبسوه . وقيل : أرتفع بإضمار هو ؛ أى وهو لباس التقوى ؛ أى وهو ستر العورة . وعليه يُخرج قول ابن زيد . وقيل : المعنى ولباس التقوى هو خير ؛ ف « ذلك » بمعنى هو . والإعراب الأول أحسن ما قيل فيه . وقرأ الأعمش « ولباس التقوى خير » ولم يقرأ « ذلك » . وهو خلاف المصحف . (ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ) أى مما يدل على أن له خالفاً . و « ذلك » رفع على الصفة ، أو على البدل ، أو عطف بيان .

قوله تعالى : يَبْنِيْءَ آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ نُهُمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾

فيه مسائلتان :

الأولى - قوله تعالى : **((لَا يَفْتِنَنَّكُمْ))** أى لا يصرفنكم الشيطان عن الدين ؛ كما فتن أبويكم بالإخراج من الجنة . « أب » للذكر ، و « أبة » للثوث . فعلى هذا قيل : أبوان . **((يَتَرَعُّ عَنْهُمَا لِإِسْمَهِمَا))** فى موضع نصب على الحال . ويكون مستأنفا فيوقف على « من الجنة » . **((لِيرِيَهُمَا))** نصب بلام كى . **((إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ))** الأصل « يراكم » ثم خففت الهمزة . « وقبيله » عطف على المضمر وهو توكيد ليحسن العطف ؛ كقوله : **« أُسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ »** . وهذا يدل على أنه يقبض رأيته وعمرو ، وأن المضمر كالظاهر . وفى هذا أيضا دليل على وجوب ستر العورة ؛ لقوله : **« يَتَرَعُّ عَنْهُمَا لِإِسْمَهِمَا »** . قال الآخرون : إنما فيه التحذير من زوال النعمة ؛ كما نزل بآدم عليه السلام . هذا أن لو ثبت أن شرع آدم يلزمنا ، والأمر بخلاف ذلك .

الثانية - قوله تعالى : **((إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ))** « قبيله » جنوده . قال مجاهد : يعنى الجن والشياطين . ابن زيد : « قبيله » نسله . وقيل : قبيله . **((مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ))** قال بعض العلماء : فى هذا دليل على أن الجن لا يرون ؛ لقوله : « من حيث لا ترونهم » . وقيل : جائز أن يروا ؛ لأن الله تعالى إذا أراد أن يريهم كشف أجسامهم حتى ترى . قال النحاس : « من حيث لا ترونهم » يدل على أن الجن لا يرون إلا فى وقت نجي ؛ ليكون ذلك دلالة على نبوته . لأن الله جل وعز خلقهم خلقا لا يرون فيه . وإنما يرون إذا تقلوا عن صورهم . وذلك من المعجزات التى لا تكون إلا فى وقت الأنبياء صلوات الله عليهم . قال القشيري : أجرى الله العادة بأن بنى آدم لا يرون الشياطين اليوم . وفى الخبر « إن الشيطان يمرى من ابن آدم مجرى الدم » . وقال تعالى : **« الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ »** . وقال عليه السلام : **« إِنْ لِلْمَلَكِ لَمَّةٌ وَلِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ - أَى بِالْقَلْبِ - فَأَمَّا لَمَّةُ الْمَلِكِ فَأَيُّهَا بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ وَأَمَّا لَمَّةُ الشَّيْطَانِ فَأَيُّهَا بِالْشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ »** . وقد تقدم

(١) في « البقرة » . وقد جاء في رؤيتهم أخبار صحيحة . وقد تخرج البخاري عن أبي هريرة قال : وكلني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان ، وذكر قصة طويلة ، ذكر فيها أنه أخذ الخبيء الذي كان يأخذ التمر ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « ما فعل أسيرك البارحة » . وقد تقدم في « البقرة » . وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « والله لولا دعوة أمي سليمان لأصبح موتاً يلعب به ولدان أهل المدينة » — في المغرير الذي تغفلت عليه . وسبق في « ص » إن شاء الله تعالى . (إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) أي زيادة في عقوبتهم وسؤنا بينهم في الذهاب عن الحق .

قوله تعالى : وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنْ أَلَّاهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ الفاحشة هنا في قول أكثر المفسرين طوافهم بالبيت عمرة . وقال الحسن : هي الشرك والكفر . واحتجوا على ذلك بتقليدهم أسلافهم ، وبأن الله أمرهم بها . قال الحسن : « والله أمرنا بها » قالوا : لو كره الله ما نحن عليه لقلنا عنه . (قُلْ إِنْ أَلَّاهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ) بين أنهم متحكون ، ولا دليل لهم على أن الله أمرهم بما ادَّعوا . وقد مضى ذم التقليد وذم كثير من جهالاتهم . وهذا منها .

قوله تعالى : قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٣٢٩ طبة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦٩ طبة أولى أو ثانية .

(٣) أي تعرض بفتنة . (٤) في قوله تعالى : قال رب اغفر لي وهب لي ... آية ٣٥

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾ قال ابن عباس : لا إله إلا الله . وقيل : القسط العدل ؛ أى أمر بالعدل فاطيعوه . ففى الكلام حذف . ﴿ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ أى توجهوا إليه فى كل صلاة إلى القبلة . ﴿ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ أى فى أى مسجد كنتم . ﴿ وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أى وحدوه ولا تشركوا به . ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ نظيره « ولقد جَعَلْنَاهُمْ أَفْرَادًا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » وقد تقدم . والكاف فى موضع نصب ؛ أى تعودون كما بدأكم ، أى كما خلقكم أول مرة يعيدكم . وقال الزجاج : هو متعلق بما قبله . أى ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون . ﴿ فَرِيقًا هَدَى ﴾ « فريقاً » نصب على الحال من المضممر فى « تعودون » أى تعودون فريقين : سعداء ، وأشقياء . يقوى هذا قراءة أبى « تعودون فريقَيْن فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة » ؛ عن الكسائى . وقال كعب القرظى فى قوله تعالى : « فَرِيقًا هَدَى وفريقاً حق عليهم الضلالة » قال : من ابتداء الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة ، وإن عمل أهل السعادة . ومن ابتداء الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى ، وإن عمل بأعمال الضلالة . ابتداء الله خلق إبليس على الضلالة ، وعمل بعمل السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتداء عليه خلقه . قال : « وكان من الكافرين » . وفى هذا رد واضح على القدريّة ومن تابعهم . وقيل : « فريقاً » نصب بـ « هدى » ، « وفريقاً » الثانى نصب بإضمار فعل ؛ أى وأضل فريقاً . وأنشد سيويه :

أصبحتُ لأحمل السلاحَ ولا ■ أملكُ رأسَ البعيرِ إن تَقَرَّا

والذئبُ أخشاهُ إن مررتُ به ■ وحيدى وأخشى الرياحَ والمطرا^(٢)

قال الفراء : ولو كان مرفوعاً لحاز . ﴿ لَأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ وقرأ عيسى ابن عمر « أنهم » بفتح الهَمْزة ، بمعنى لأنهم .

قوله تعالى : يَبْنَىءْ أَدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٢١﴾

(١) آية ٩٤ سورة الأنعام ص ٤٢ من هذا الجزء .

(٢) البيان للربيع بن ضبع الفزارى . وصف فيها انتهاء شيبته وذهاب قوته .

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا بَنِي آدَمَ) هو خطاب لجميع العالم ، وإن كان المقصود بها من كان يطوف من العرب بالبيت عُرَيْبَانَا ؛ فإنه عام في كل مسجد للصلاة . لأن العبرة للعموم لا للسبب . ومن العلماء من أنكروا أن يكون المراد به الطواف ؛ لأن الطواف لا يكون إلا في مسجد واحد . والذي يعم كل مسجد هو الصلاة . وهذا قول من خفي عليه مقاصد الشريعة . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عُرَيْبَانَةٌ وتقول : مَنْ يُعِيرُنِي تَطَوُّافًا؟ تجعله على فرجها . وتقول :

اليوم يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كَلَّهُ • وما بدا منه فلا أَحِلُّهُ

فترت هذه الآية « خُدُّوا زَيْتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ » . التطواف (بكسر التاء) . وهذه المرأة هي ضُبَاعَةُ بنت عامر بن قُرْط • قاله القاضي عياض . وفي صحيح مسلم أيضا عن هشام بن عروة عن أبيه قال : كانت العرب تطوف بالبيت عُرَاةً إِلَّا الْحُمْسُ ، وَالْحُمْسُ قَرِيشٌ وَمَا وَلَدَتْ ، كَانُوا يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ عُرَاةً إِلَّا أَنْ تُعْطِيَهُمُ الْحُمْسُ ثِيَابًا فَيُعْطَى الرِّجَالُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ النِّسَاءَ . وكانت الحمس لا يخرجون من المزدلفة ، وكان الناس كلهم يقفون بعرفات . في غير مسلم ويقولون : نحن أهل الحرم • فلا يذبح لأحد من العرب أن يطوف إلا في ثيابه ، ولا يأكل إذا دخل أرضنا إلا من طعامنا . فمن لم يكن له من العرب صديق بمكة يعيره ثوبا ولا يسأري سناجره به كان بين أحد أمرين : إما أن يطوف بالبيت عُرَيْبَانَا ، وإما أن يطوف في ثيابه • فإذا فرغ من طوافه ألقى ثوبه عنه فلم يمسسه أحد . وكان ذلك الثوب يُسَمَّى اللَّقَى ؛ قال قائل من العرب :

كَفَى حَرًّا كَرَّى عَلَيْهِ كَأَنَّهُ • لَقَى بَيْنَ أَيْدِي الطَّائِفِينَ حَرِيمٌ

فكانوا على تلك الجهالة والبدعة والضلالة حتى بعث الله نبيه محمدا عليه السلام ؛ فأنزل الله تعالى : « يَا بَنِي آدَمَ خُدُّوا زَيْتَكُمْ » . وأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَلَا لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرَيْبَانٌ •

قلت : ومن قال بأن المراد الصلاة فزيئتها النعال ؛ لما رواه كُرْزُ بْنُ وَبَرَةَ عَنْ عطاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذات يوم : " خذوا زينة الصلاة " قيل : وما زينة الصلاة ؟ قال : " البسوا نعالكم فصلّوا فيها " .

الثانية — دلت الآية على وجوب ستر العورة كما تقدّم . وذهب جمهور أهل العلم إلى أنها فرض من فروض الصلاة . وقال الأبهريّ هي فرض في الجملة ، وعلى الإنسان أن يسترها عن أعين الناس في الصلاة وغيرها . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام للمِسْوَورِ بن مَحْرَمَةَ : " ارجع إلى ثوبك نخذه ولا تمشوا عراة " . أخرجه مسلم . وذهب إسماعيل القاضي إلى أن ستر العورة من سنن الصلاة ، وأحتج بأنه لو كان فرضا في الصلاة لكان العريان لا يجوز له أن يصلي ؛ لأن كل شيء من فروض الصلاة يجب الإتيان به مع القدرة عليه ، أو بدله مع عدمه ، أو تسقط الصلاة جملة ، وليس كذلك . قال ابن العربي : وإذا قلنا أن ستر العورة فرض في الصلاة فسقط ثوبُ إمامٍ فأنكشف دُبُرُهُ وهو راكم فرجع رأسه فغطّاه اجزأه ؛ قاله ابن القاسم . وقال سُحْنُونُ : وكلّ من نظر إليه من المأمومين أعاد . وروى عن سُحْنُونُ أيضا أنه يعيد ويعيدون ؛ لأن ستر العورة شرط من شروط الصلاة ، فإذا ظهرت بطلت الصلاة . أصله الطهارة . قال القاضي آبن العربي : أما من قال إن صلاتهم لا تبطل فإنهم لم يفقدوا شرطا . وأما من قال إن أخذه مكانه صحت صلاته وتبطل صلاة من نظر إليه فصحيفة يجب محوها ولا يجوز الاشتغال بها . وفي البخاريّ والنسائيّ عن عمرو بن سَلَمَةَ قال : لما رجع قومي من عند النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قال : " ليؤمّكم أكرّمكم قراءة للقرآن " . قال : فدعوني فعبّسني الركوع والسجود ؛ فكنت أصليّ بهم وكانت عليّ بردة مفتوفة ، وكانوا يقولون لأبي : ألا تغطّي عنا أسْتَ أبْنَك . لفظ النسائيّ . وثبت عن سهل ابن سعد قال : لقد كانت الرجال عاقدي أزُرهم في أعناقهم من ضيق الأزُر خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة كأمثال الصبيان ؛ فقال قائل : يا معشر النساء ، لا ترفعن رءوسكن حتى ترفع الرجال . أخرجه البخاريّ والنسائيّ وأبو داود .

الثالثة - واختلفوا إذا رأى عورة نفسه؛ فقال الشافعي: إذا كان التوب ضيقاً يزّره أو يخلّله بشيء لثلاً يجافي القميص فترى من الحبيب العورة، فإن لم يفعل ورأى عورة نفسه أعاد الصلاة. وهو قول أحمد. ورخص مالك في الصلاة في القميص محلول الأضرار ليس عليه سراويل. وهو قول أبي حنيفة وأبي ثور. وكان سالم يصلي محلول الأزارار. وقال داود الطائفي: إذا كان عظيم الحجة فلا بأس به. وحكى معناه الأثرم عن أحمد. فإن كان إماماً فلا يصلي إلا بردائه؛ لأنه من الزينة. وقيل: من الزينة الصلاة في الثعلين؛ رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح. وقيل: زينة الصلاة رفع الأيدي في الركوع وفي الرفع منه. قال أبو عمر: لكل شيء زينة وزينة الصلاة التكبير ورفع الأيدي. وقال عمر رضي الله عنه: إذا وسّع الله عليكم فأوسعوا على أنفسكم، جمع رجل عليه ثيابه صلى في إزار ورداء،^(١) في إزار وقيص، في إزار وقباء، في سراويل ورداء، في سراويل وقيص، في سراويل وقباء. وأحسبه قال: في ثبّان وقيص - في ثبّان ورداء، في ثبّان وقباء. رواه البخاري^(٢) والدارقطني.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ قال ابن عباس: أحل الله في هذه الآية الأكل والشرب ما لم يكن سرفاً أو محيلة^(٣). فأما ما تدعو الحاجة إليه، وهو ماسد الجوع وسكن الظما، فندوب إليه عقلاً وشرعاً، لما فيه من حفظ النفس وحراسة الحواس؛ ولذلك ورد الشرع بالتهني عن الوصال، لأنه يضعف الجسد ويميت النفس، ويضعف عن العبادة، وذلك يمنع منه الشرع ويدفعه العقل. وليس لمن منع نفسه قدر الحاجة حظ من بر ولا نصيب من زهد؛ لأن ما حرّمها من فعل الطاعة بالعجز والضعف أكثر ثواباً وأعظم أجراً. وقد اختلف في الزائد على قدر الحاجة على قولين: فقيل حرام، وقيل مكروه. قال ابن العربي: وهو الصحيح؛ فإن قدر الشيع يختلف باختلاف البلدان والأزمان

(١) الإزار: ما يؤزر به في الصف الأسفل. والرداء: للصف الأعلى. (٢) القبا. (بالفتح):

توب بلبس فوق الثياب. وقيل: بلبس فوق القميص ويمتنع عليه. (٣) الثبان (بضم التاء وتشديد الموحدة)

سراويل صغير مقدار شبر يستر العورة المخلطة فقط.

(٤) المحيلة: الكبر.

والأسنان والطعام . ثم قيل : في قلة الأكل منافع كثيرة ؛ منها أن يكون الرجل أصح جسماً وأجود حفظاً وأزكى فهماً وأقل نوماً وأخف نفساً . وفي كثرة الأكل كَظَّ المعدة وتن التخمّة، ويتولد منه الأمراض المختلفة، فيحتاج من العلاج أكثر مما يحتاج إليه القليل الأكل . وقال بعض الحكماء : أكبر الدواء تقدير الغذاء . وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بيانا شافياً يعني عن كلام الأطباء فقال : ” ما ملا آدمي وعاء شرا من بطن بحسب ابن آدم لقيات يقمن ضلّبه فإن كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه “ .

خرجه الترمذي من حديث المقدم بن معدى كرب . قال علماؤنا : لو سمع بقراط هذه القسمة لعجب من هذه الحكمة . ويذكر أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين : ليس في كتابكم من علم الطب شيء ، والعلم علمان : علم الأديان وعلم الأبدان . فقال له علي : قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابنا . فقال له : ما هي ؟ قال قوله عز وجل ” وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا “ . فقال النصراني : ولا يؤثر عن رسولكم شيء من الطب . فقال علي : جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطب في ألفاظ يسيرة . قال : ما هي ؟ قال : ” المَعْدَةُ بَيْتُ الْأَدْوَاءِ وَالْحِمِيَةُ رَأْسُ كُلِّ دَوَاءٍ وَأَعْطَى كُلَّ جَسَدٍ مَا عَوَدَتْهُ “ . فقال النصراني : ما ترك كتابكم ولا نبيكم لحالينوس طيباً .

قلت : ويقال إن معالجة المريض نصفان : نصف دواء، ونصف حمية . فإن اجتماع فكأنك بالمريض قد برأ وصحّ، وإلا فالحمية به أولى ؛ إذ لا ينفع دواء مع ترك الحمية . ولقد تنفع الحمية مع ترك الدواء . ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أصل كل دواء الحمية “ . والمعنى بها — والله اعلم — أنها تغني عن كل دواء، ولذلك يقال : إن الهند جُلّ معالجتهم الحمية، يتمتع المريض عن الأكل والشرب والكلام عدّة أيام فيبرأ ويصحّ .

الخامسة — روى مسلم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معي واحد “ . وهذا منه صلى الله

عليه وسلم حَضَّ عَلَى التَّقَلُّلِ مِنَ الدُّنْيَا وَالزَّهْدِ فِيهَا وَالْفَقَاعَةَ بِالْبُلْغَةِ . وَقَدْ كَانَتْ الْعَرَبُ تُنْتَدِحُ قَوْلَ الْأَكْلِ وَيُذَمُّ بِكَثْرَتِهِ . كَمَا قَالَ قَاتِلِمْ :

تَكْفِيهِ فَلَذَئِكَ كَبِدَ إِنْ أَلَمَ بِهَا • مِنَ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شَرْبُهُ الْغَمْرُ

وقالت أم زرع في ابن أبي زرع: ويُسبِعه ذراعُ الجفرة^(٢٢). وقال حاتم الطائي يذم بكثرة الأكل:
فإنك إن أعطيت بطنك سُؤلة * وفرجك نالاً منتهى الذم أجمعاً^(٢٣)

وقال الخطّابي: معنى قوله: "المؤمن يأكل في مَنَى واحد" أنه يتناول دون شعبه، ويؤثّر على نفسه ويُبقي من زاده لغيره؛ فيقتعه ما أكل. والتأويل الأول أولى والله أعلم. وقيل في قوله عليه السلام: "الكافر يأكل في سبعة أمعاء" ليس على عمومه؛ لأنّ المشاهدة تدفعه؛ فإنه قد يوجد كافر أقلّ أو كلّاً من مؤمن، ويُسلم الكافر فلا يَقِلُّ أكله ولا يزيد. وقيل: هو إشارة إلى معيّن. ضاف النبيّ صلى الله عليه وسلم ضيفُ كافر يقال: إنه الجحّاه الغفاريّ. وقيل: مُمامة بن أثال. وقيل: فضلة بن عمرو الغفاريّ. وقيل بصرّة بن أبي بصرّة الغفاريّ. فشرب حلاب سبع شياء ثم إنه أصبح فأسلم فشرب حلاب شاة فلم يَسْتَمِهِ؛ فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم: "ذلك". فكانه قال: هذا الكافر. والله أعلم. وقيل: إن القلب لما تتورّ بنور التوحيد نظر إلى الطعام بعين التقوى على الطاعة، فأخذ منه قدر الحاجة، وحين كان مُظلماً بالكفر كان أكله كالهيمة ترتع حتى تنلُط^(٤).

واختلف في هذه الأعماء ، هل هي حقيقة أم لا ؛ فقليل : حقيقة ، ولها أسماء معروفة عند أهل العلم بالطب والتشريح . وقيل : هي كنيات عن أسباب سبعة يأكل بها النِّيم : يأكل للحاجة والخبر^(٥) والشم والنظر واللّس والذوق ويزيد استغناء^(٦) . قيل : المعنى أن يأكل أكل من له سبعة أعماء . والمؤمن بخفة أكله يأكل يأكل من ليس له إلا معي واحد ؛

(١) البيت لأعشى جاهلة، يرى أخاه المنتشرين وهب الباهل. ورواية اللسان: يكفيه حرة فلذ... والمعنى واحد. والفمر (بضم الأول وفتح الثاني): القمح الصغير.

(٢) الجفرة: الصغيرة من ولد المزمى إذا بلغ أربعة

أشهر . (٣) الذى فى ديوانه . * وانك مهما نعط ... الخ .

(٤) التلط: الرقيق من الروث. (٥) يريد شهوة الأذن. (٦) كذا في الأصول. ولعلها: «استمعاء».

فيشارك الكافر بجزء من أجزاء أكله، ويزيد الكافر عليه بسبعة أمثاله. والمعنى في هذا الحديث هو المعدة .

السادسة - وإذا تقزز هذا فأعلم أنه يُستحب للإنسان غسل اليد قبل الطعام وبعده ، لقوله عليه السلام : " الوضوء قبل الطعام وبعده بركة " . وكذا في التوراة . رواه زاذان عن سلمان . وكان مالك يكره غسل اليد بالتنظيف . والاقتداء بالحديث أولى . ولا يأكل طعاما حتى يعرف أحارا هو أم باردا ؛ فإنه إن كان حاراً فقد يتأذى . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أَبْرِدُوا بِالطَّعَامِ فَإِنَّ الْحَارَ غَيْرُ ذِي بَرَكَةٍ " حديث صحيح . وقد تقدم في « البقرة » . ولا يشمه فإن ذلك من عمل البهائم ، بل إن أشتهاه أكله ، وإن كرهه تركه ، ويصغر اللقمة ويكثر مضغها لثلاث يَدَّ شِرْهَا . ويُسمى الله تعالى في أوله ويمجده في آخره . ولا ينبغي أن يرفع صوته بالحمد إلا أن يكون جلساؤه قد فرغوا من الأكل ؛ لأن في رفع الصوت متعاً لهم من الأكل . وآداب الأكل كثيرة ، هذه جملة منها . وسيأتى بعضها في سورة « هود » إن شاء الله تعالى . وللشراب أيضا آداب معروفة ، تركها ذكرها لشهرتها . وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أكل أحدكم قلياً كل يمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله " .

السابعة - قوله تعالى : (وَلَا تُسْرِفُوا) أى في كثرة الأكل . وعنه يكون كثرة الشرب . وذلك يثقل المعدة ، ويثبط الإنسان عن خدمة ربه ، والأخذ بمحظه من نوافل الخير . فإن تعدى ذلك إلى ما فوقه مما يمنعه القيام بالواجب عليه حرم عليه ، وكان قد أسرف في مطعمه ومشربه . روى أسد بن موسى من حديث عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : أكلت ثريدا بلحم سمين ، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أنجس^(٢) ؛ فقال : " آ كفف عليك من جُشائك أبا جحيفة فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة " . فما أكل أبو جحيفة بملء بطنه حتى فارق الدنيا ، وكان إذا تغذى لا يتعشى ، وإذا تعشى لا يتغذى .

(١) في قوله تعالى : « ولقد جئتكم رسولاً بالبشرى ... » آية ٦٩

(٢) التجسؤ : تنفس المعدة عند الامتلاء .

قلت : وقد يكون هذا معنى قوله عليه السلام : " المؤمن يأكل في مِعى واحد " أى التام الإيمان ؛ لأن من حسن إسلامه وكمل إيمانه كأبى بحجة تفكر فيما يصير إليه من أمر الموت وما بعده ؛ فيمنعه الخوف والإشفاق من تلك الأحوال من استيفاء شهواته . والله أعلم .

وقال ابن زيد : معنى « ولا تسرفوا » لا تأكلوا حراما . وقيل : " من السرف أن تأكل كل ما أشتهيت " . رواه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أخرجه ابن ماجه في سننه . وقيل : من الإسراف الأكل بعد الشبع . وكل ذلك محذور . وقال لقمان لأبنيه : يا بُنَيَّ لا تأكل شبعاً فوق شبع . فإنك إن تنبذ للكلب خيراً من أن تأكله . وسأل سمره بن جندب عن أبنه ما فعل ؟ قالوا : بَشِمَ البارحة . قال : بَشِم ! فقالوا نعم . قال : أما إنه لو مات ما صليت عليه . وقيل : إن العرب في الجاهلية كانوا لا يأكلون دَسِماً في أيام حجهم ، ويكتفون باليسير من الطعام ، ويطوفون عُمره . فقيل لهم : « خذوا زينكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » أى لا تسرفوا في تحريم ما لم يحرم عليكم .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ) بين أنهم حرّموا من تلقاء أنفسهم ما لم يحرمه الله عليهم . والزينة هنا الملبس الحسن ، إذا قدر عليه صاحبه . وقيل : جمع الثياب ؛ كما روى عن عمر : إذا وسّع الله عليكم فأوسعوا . وقد تقدّم . وروى عن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب شيخ مالك رضى الله عنهم أنه كان يلبس كساء خزّ بخمسين ديناراً ، يلبسه في الشتاء ، فإذا كان الصيف تصدّق به ، أو باعه فتصدق بمنه ، وكان يلبس في الصيف

نوبين من متاع مِصر مُشَقِّين^(١) ويقول : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » .

الثانية - وإذا كان هذا فقد دلت الآية على لباس الزينع من الثياب، والتجمل بها في الجمع والأعياد، وعند لقاء الناس ومزاورة الإخوان . قال أبو العالِية : كان المسلمون إذا تزاوروا تجملوا . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب أنه رأى حُلَّةً سِيْرَاءً^(٢) تباع عند باب المسجد ، فقال : يا رسول الله ، لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما يلبس هذا من لا خلاق له في الآخرة " . فما أنكر عليه ذكر التجمل ، وإنما أنكر عليه كونها سِيْرَاءً . وقد اشترى تميم الداري حُلَّةً بألف درهم كان يصلى فيها . وكان مالك بن دينار يلبس الثياب المدنية الجياد . وكان نوب أحمد بن حنبل يُشْتَرِي بنحو الدينار . أين هذا ممن يرغب عنه ويؤثر لباس الحشن من الكُتَّان والصوف من الثياب . ويقول : ولباس التقوى ذلك خير، هيهات ! أترى من ذكرنا تركوا لباس التقوى ، لا والله ! بل هم أهل التقوى وأولو المعرفة والنهى ، وغيرهم أهل دعوى ، وقلوبهم خالية من التقوى . قال خالد بن شاذب : شهدت الحسن وأناه فرقد ، فأخذ الحسن بكسائه فذه إليه وقال : يا فرقد ، يا ابن أم فرقد ، إن البر ليس في هذا الكساء ، إنما البر ما وقر في الصدر وصدقه العمل . ودخل أبو محمد ابن أخى معروف الكرخي على أبي الحسن بن يسار وعليه جُبَّة صوف ، فقال له أبو الحسن : يا أبا محمد ، صوّفت قلبك أو جسمك ؟ صوّف قلبك وألبس القوي على القوي^(٣) . وقال رجل للشبلي : قد ورد جماعة من أصحابك وهم في الجامع فمضى فرأى عليهم المرقعات والفوط ، فأنشأ يقول :

أما الخيام فإنها نكياهمهم • وأرى نساء الحى غير نساها

(١) نوب مشق ومشق : مصبوغ بالمشق ، وهو صبغ أحمر . (٢) سيرا . (يسين) مهمله مكسورة ثم ياء . مناة مفتوحة ثم ألف مدودة : نوع من البرود فيه خطوط صفراء ويخالطه حرير . وضبطوا « الحلة » هنا بالنون ، على أن سيرا صفة . وبغير نون على الإضافة . وهما وجهان مشهوران .

(٣) في بعض نسخ الأصل : « بشار » . (٤) القوي : ضرب من الثياب بيض قارص .

قال أبو الفرج الجوزي رحمه الله : وأنا أكره لبس القُوط والمرقعات لأربعة أوجه :
أحدها — أنه ليس من لبس السلف ، وإنما كانوا يرقعون ضرورة . والثاني — أنه يتضمن
أدعاء الفقر ، وقد أمر الإنسان أن يظهر أثر نعم الله عليه . والثالث — إظهار الترهّد . وقد
أمرنا بستره . والرابع — أنه تشبه بهؤلاء المترحمين عن الشريعة ، ومن تشبه بقوم فهو منهم .
وقال الطبري : ولقد أخطأ من أثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكثان مع وجود
السبيل إليه من حلّه . ومن أكل البقول والعدس وأختاره على خبز البر . ومن ترك أكل اللحم
خوفاً من عارض شهوة النساء . وسئل بشر بن الحارث عن لبس الصوف ، فشق عليه وتبينت
الكراهة في وجهه ثم قال : لبس الخنز والمعضفر أحبّ إلى من لبس الصوف في الأمصار .
وقال أبو الفرج : وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة ، لا المترفة ولا الدون ، ويختارون
أجودها للجمعة والعيد وللقاء الإخوان ، ولم يكن تخير الأجود عندهم قبيحاً . وأما اللباس الذي
يزرّى بصاحبه فإنه يتضمن إظهار الزهد وإظهار الفقر ، وكأنه لسان شكوى من الله تعالى ،
ويوجب احتقار اللباس ؛ وكل ذلك مكروه منهي عنه . فإن قال قائل : تجويد اللباس هوى
النفس وقد أمرنا بمجاهدتها ، وترين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق . فالجواب
أنه ليس كل ما تهواه النفس يذم ، ولا كل ما يترتب به للناس يكره ، وإنما ينبئ عن ذلك إذا كان
الشرع قد نهى عنه أو على وجه الرياء في باب الدين . فإن الإنسان يجب أن يرى جميلاً ،
وذلك حظٌ للنفس لا يلام فيه . ولهذا يسرح شعره وينظر في المرأة ويسوى عمامته ويلبس
بطانة الثوب الخشنة إلى داخل وظهارته الحسنة إلى خارج . وليس في شيء من هذا ما يكره
ولا يذم . وقد روى مكحول عن عائشة قالت : كان نفر من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينتظرونه على الباب ، فخرج يريدهم ، وفي الدار ركوة فيها ماء ؛ فجعل ينظر في الماء
ويسوى لحيته وشعره . فقلت : يا رسول الله ، وأنت تفعل هذا ؟ قال : ” نعم إذا خرج الرجل
إلى إخوانه فليهيئ من نفسه فإن الله جميل يحبّ الجمال “ . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر “ .

فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة . قال : " إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وعمط الناس " . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة ، تدل كلها على النظافة وحسن الهيئة . وقد روى محمد بن سعد أخبرنا الفضل بن دكين قال حدثنا مندل عن ثور عن خالد بن معدان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسافر بالمشط والمرأة والدهن والسواك والكميل . وعن ابن جريج : مشط عاج يمشط به . قال ابن سعد : وأخبرنا قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن ربيع بن صبيح عن يزيد الزقاشي عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته بالماء . أخبرنا يزيد ابن هارون حدثنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال : كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم مكحلة يكتحل بها عند النوم ثلاثا في كل عين .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ الطيبات اسم عام لما طاب كسبا وطعما . قال ابن عباس وقتادة : يعنى بالطيبات من الرزق ما حرم أهل الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والحوامى . وقيل : هى كل مستلذ من الطعام . وقد اختلف في ترك الطيبات والإعراض عن اللذات ؛ فقال قوم : ليس ذلك من القربات ، والفعل والترك يستوى في المباحات . وقال آخرون : ليس قربة في ذاته ، وإنما هو سبيل إلى الزهد في الدنيا ، وقصير الأمل فيها ، وترك التكلف لأجلها ؛ وذلك مندوب إليه ، والمندوب قربة . وقال آخرون : ونقل عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قوله : لو شئنا لآخذنا صلاا وصلاتا وصنابا ، ولكنى سمعت الله تعالى يذم أقواما فقال : « أَذْهَبَتْ طَيِّبَاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » .^(١) و يروى « صرائق » بالراء ، وهما جميعا الجرادق . والصلائق (باللام) : ما يصلق من الخوم والبقول . والصلاا (بكسر الصاد والمد) : الشواء . والصناب : الخردل بالزبيب . و فرق آخرون بين حضور ذلك كله بكلفة وبغير كلفة . قال أبو الحسن على بن الفضل المقدسى شيخ أشتياخنا : وهو الصحيح إن شاء الله عز وجل ؛ فإنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه امتنع من

طعام لأجل طيبه قط، بل كان يأكل الحلوى والعسل والبطيخ والرطب، وإنما يكره التكلف لما فيه من التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة . والله تعالى أعلم .

قلت : وقد ذكره بعض الصوفية أكل الطيبات ؛ واحتج بقول عمر رضى الله عنه : إياكم والحلم فإن له ضراوة كضراوة الخمر . والجواب أن هذا من عمر قول خرج على من خشي منه إثارة التمتع في الدنيا، والمداومة على الشهوات، وشفاء النفس من اللذات ، ونسيان الآخرة والإقبال على الدنيا ؛ ولذلك كان يكتب عمر إلى عماله : إياكم والتَّسَمُّ وزِيَّ أهل العجم، وأخشَوْشُوا . ولم يُرد رضى الله عنه تحريم شيء أحله الله ، ولا تحظير ما أباحه الله تبارك اسمه . وقول الله عز وجل أولى ما أمتثل وأعتمد عليه . قال الله تعالى : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » . وقال عليه السلام : « سيد إدام الدنيا والآخرة القم » . وقد روى هشام بن عمرو عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطَّبِيخَ بالرطب ويقول : « يكسر حر هذا برد هذا حر هذا » . والطَّبِيخ لغة في البطيخ ، وهو من المقلوب . وقد مضى في « المسألة » الرَّدُّ على من آثر أكل الخشن من الطعام . وهذه الآية ترد عليه وغيرها . والحمد لله .

الرابعة — قوله تعالى : (قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يعنى بحققها من توحيد الله تعالى والتصديق له « فإن الله ينعم ويرزق ، فإن وحده المنعم عليه وصدقه فقد قام بحق النعمة ، وإن كفر فقد أمكن الشيطان من نفسه . وفي صحيح الحديث « لا أحد أصبر على أدنى من الله يعافهم ويرزقهم وهم يدعون له الصاحبة والولد » . وتم الكلام على « الحياة الدنيا » . ثم قال « خالصة » بالرفع ، وهى قراءة ابن عباس ونافع . (خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يُخْلِص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا ، وليس للشركين فيها شيء كما كانت لهم في الدنيا من الاشتراك فيها . وبجاز الآية : قل هى للذين آمنوا مشتركة في الدنيا مع غيرهم ، وهى للؤمنين

(١) أى أن له عادة يزع إليها كهادة الخمر .

(٢) فى قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا ... » آية ٨٧

خالصة يوم القيامة. فخالصة مستأنف على خبر مبتدأ مضمرة. وهذا قول ابن عباس والضحاك والحسن وقتادة والسدي وابن جرير وابن زيد. وقيل : المعنى أن هذه الطيبات الموجودة في الدنيا هي خالصة يوم القيامة للمؤمنين في الدنيا؛ وخلصها أنهم لا يعاقبون عليها ولا يعذبون. فقول « في الحياة الدنيا » متعلق « بآمنوا ». وإلى هذا يشير تفسير سعيد بن جبير. وقرأ الباقون بالنصب على الحال والقطع « لأن الكلام قد تمّ - دونه. ولا يجوز الوقف على هذه القراءة على « الدنيا » ؛ لأن ما بعده متعلق بقوله « للذين آمنوا » حالاً منه ؛ بتقدير قل هي ثابتة للذين آمنوا في الحياة الدنيا في حال خلوصها لهم يوم القيامة ؛ قاله أبو علي. وخبر الابتداء « للذين آمنوا ». والعامل في الحال ما في اللام من معنى الفعل في قوله « للذين ». وأختار سيويه النصب لتقدم الظرف. (كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ) أى كالذى فصلت لكم الحلال والحرام أفصل لكم ما تحتاجون إليه .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ
وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ
تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾

فيه مسألة واحدة :

قال الكلبي : لما لبس المسلمون الثياب وطافوا بالبيت عيّرهم المشركون ؛ فترلت هذه الآية . والفواحش : الأعمال المنقرطة في القبح ، ما ظهر منها وما بطن . روى روح بن عبادة عن زكريا بن إسحاق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : « ما ظهر منها » نكاح الأمهات في الجاهلية . « وما بطن » الزنى . وقال قتادة : سرّها وعلايتها . وهذا فيه نظير ؛ فإنه ذكر الإثم والبغى فدل أن المراد بالفواحش بعضها ، وإذا كان كذلك فالظاهر من الفواحش الزنى . وانه أعلم . (وَالْإِثْمَ) قال الحسن : الخمر . قال الشاعر :

شربتُ الإثمَ حتى ضلّ عقلُ • كذاك الإثمُ تذهب بالمقول

وقال آخر :

نُشِرَ الإِثْمُ بِالصُّوَاعِ جِهَارًا • وَتَرَى الْمَسْكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا ^(١)

(وَالْبَنَى) الظلم وتجاوز الحد فيه . وقد تقدم . وقال ثعلب : البنى أن يقع الرجل في الرجل فيتكلم فيه ، ويبني عليه بغير الحق ؛ إلا أن ينتصر منه بحق . وأخرج الإثم والبني من الفواحش وهما منه لعظمهما وخشهما ؛ فنص على ذكرهما تأكيداً لأمرهما وقصدًا للزجر عنهما . وكذا « وأن تشركوا » • « وأن تقولوا » • وهما في موضع نصب عطفا على ما قبل . وقد أنكر جماعة أن يكون الإثم بمعنى الخمر . قال الفراء : الإثم ما دون الحد والاستطالة على الناس . قال النحاس : فاما أن يكون الإثم الخمر فلا يعرف ذلك ، وحقيقة الإثم أنه جميع المعاصي ؛ كما قال الشاعر :

إِنِّي وَجَدْتُ الْأَمْرَ أَرْشَدَهُ • تَقْوَى الْإِلَهِ وَشَرُّهُ الْإِثْمُ

قلت : وأنكره ابن العربي أيضا وقال : « ولا حجة في البيت ؛ لأنه لو قال : شربت الذنب أو شربت الوزر لكان كذلك ، ولم يوجب قوله أن يكون الذنب والوزر أسماء من أسماء الخمر كذلك الإثم . والذي أوجب التكلم بمثل هذا الجهل باللغة وبطريق الأدلة في المعاني • . قلت : وقد ذكرناه عن الحسن . وقال الجوهري في الصحاح : وقد يسمى الخمر إثمًا ، وأنشد :

• شربت الإثم ... • البيت

وأنشده المروى في غريبه ، على أن الخمر الإثم . فلا يبعد أن يكون الإثم يقع على جميع المعاصي وعلى الخمر أيضا لغة ، فلا تناقض . والبني : التجاوز في الظلم ، وقيل الفساد .

قوله تمال • وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً

وَلَا يَسْتَفِدُّونَ ﴿٢٤﴾

فيه مسألة واحدة :

(١) الصواع : إنا . يشرب فيه . ومستار : متداول . أي تناوره بأيدينا نشتمه .

(٢) يريد به البيت الأول .

قوله تعالى : **(وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ)** أى وقت مؤقت . **(فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ)** أى الوقت المعلوم عند الله عز وجل . وقرأ ابن سيرين « جاء أجالهم » بالجمع . **(لَا يَسْتَأْذِنُونَ)** عنه ساعة ولا أقل من ساعة ؛ إلا أن الساعة خُصت بالذكر لأنها أقل أسماء الأوقات ، وهى ظرف زمان . **(وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ)** فدل بهذا على أن المقتول إنما يُقتل بأجله . وأجل الموت هو وقت الموت ؛ كما أن أجل الدّين هو وقت حلوله . وكلُّ شيء وقت به شيء فهو أجل له . وأجل الإنسان هو الوقت الذى يعلم الله أنه يموت الحى فيه لا محالة . وهو وقت لا يجوز تأخير موته عنه ، لا من حيث إنه ليس مقدور تأخيرهُ . وقال كثير من المعتزلة إلا من شدّ منهم : إن المقتول مات بغير أجله الذى ضرب له ، وأنه لو لم يقتل لحى . وهذا غلط ، لأن المقتول لم يمت من أجل قتل غيره له ، بل من أجل ما فعله الله من إزهاق نفسه عند الضرب له . فإن قيل : فإن مات بأجله فلم تقتلوه ضاربه وتقتصون منه . قيل له : نقتله لتعذيبه وتصرفه فيما ليس له أن يتصرف فيه ، لا لموته ونزول الروح إذ ليس ذلك من فعله . ولو ترك الناس والتعدى من غير قصاص لآذى ذلك إلى الفساد ودمار العباد . وهذا واضح .

قوله تعالى : **يٰٓبَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي ۖ فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** **(٢٥)** **وَالَّذِينَ كَذَبُواْ بِعَايَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** **(٢٦)**

قوله تعالى : **(يٰٓبَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ)** شرط . ودخلت النسب توكيدا لدخول « ما » . وقيل : ما صلة ، أى إن يأتكم . أخبر أنه يرسل إليهم الرسل منهم لتكون إجابتهم أقرب . والقصص إلتباع الحديث بعضه بعضا . **(آيَاتِي)** أى فرائض وأحكامى .

(فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ) شرط ، وما بعده جوابه « وهو جواب الأول . أى وأصلح منكم ما بنى وبينه . **(فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ)** دليل على أن المؤمنين يوم القيامة لا يخافون ولا يحزنون ، ولا يلحقهم رُعب ولا فزع . وقيل : قد يلحقهم أهوال يوم القيامة ، ولكن

ما لم الأمن . وقيل : جواب « إنا يائتكم » ما دل عليه الكلام ، أى فاطيعوم فمن اتقى وأصلح . والقول الأول قول الزجاج .

قوله تعالى : **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ** أولئك يئألمهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا جاءهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : **(فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ)** المعنى أى ظلم أشنع من الإقراء على الله تعالى والتكذيب بآياته . ثم قال : **(أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ)** أى ما كتب لهم من رزق وعمر وعمل ؛ عن ابن زيد . ابن جبير : من شقاء وسعادة . ابن عباس : من خير وشر . الحسن وأبو صالح : من العذاب بقدر كفرهم . واختيار الطبرى أن يكون المعنى : ما كتب لهم ، أى ما قدر لهم من خير وشر ورزق وعمل وأجل ؛ على ما تقدم عن ابن زيد وابن عباس وابن جبير . قال : ألا ترى أنه أتبع ذلك بقوله : **(حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ)** أى رسل ملك الموت . وقيل : «الكتاب» هنا القرآن ؛ لأن عذاب الكفار مذكور فيه . وقيل : «الكتاب» اللوح المحفوظ . ذكر الحسن بن على الخلواني قال : أمل على بن المدينى قال : سألت عبد الرحمن بن مهدي عن القدر فقال لى : كل شىء بقدر ، والطاعة والمعصية بقدر ، وقد أعظم الفرية من قال : إن المعاصى ليست بقدر . قال على وقال لى عبد الرحمن بن مهدي : العلم والقدر والكتاب سواء . ثم عرضت كلام عبد الرحمن بن مهدي على يحيى بن سعيد فقال : لم يبق بعد هذا قليل ولا كثير . وروى يحيى ابن معين حدثنا مروان القزائى حدثنا إسماعيل بن سميع عن بكير الطويل عن مجاهد عن ابن عباس «أولئك يئألمهم نصيبهم من الكتاب» قال : قوم يعملون أعمالا لا بد لهم من أن يعملوها . و«حتى» ليست غاية ، بل هى ابتداء خبر عنهم . قال الخليل وسيبويه : حتى وإنا والآ

لَا يُمَلَّنَ لَأَنَّهُنَّ حُرُوفٌ فَفَرَّقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأَسْمَاءِ نَحْوِ حُبْلٍ وَسَكْرَى . قَالَ الزَّجَاجُ : تَكْتُبُ حَتَّى بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا أَشْبَهَتْ سَكْرَى ، وَلَوْ كَتَبْتَ أَلَا بِالْيَاءِ لِأَشْبَهَتْ إِلَى . وَلَمْ تَكْتُبْ إِذَا بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا «إِنْ» صُمِّتَ إِلَيْهَا مَا . (قَالُوا أَيْمَانُكُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) سَوَالُ تَوْبِيخٍ . وَمَعْنَى «تَدْعُونَ» تَعْبُدُونَ . (قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا) أَيْ بَطَلُوا وَذَهَبُوا . قِيلَ : يَكُونُ هَذَا فِي الْآخِرَةِ . (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ) أَيْ أَقْرَأُوا بِالْكَفْرِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ .

قوله تعالى : قَالَ أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا آدَرَكُوهَا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَيْنَ أَفْوَاجًا لِأَوَّلَهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَذِّبْنَا عَذَابًا ضَعِيفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُوْلَاهُمْ لِأُخْرَيْنَ هَؤُلَاءِ كَفَرُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ) أَيْ مَعِ أُمَمٍ ، وَ«فِي» بِمَعْنَى مَعَ . وَهَذَا لَا يَمْتَنِعُ ؛ لِأَنَّ قَوْلَكَ : زَيْدٌ فِي الْقَوْمِ ، أَيْ مَعَ الْقَوْمِ . وَقِيلَ : هِيَ عَلَى بَابِهَا ، أَيْ ادْخُلُوا فِي جَهَنَّمَ . وَالْقَائِلُ قِيلَ : هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، أَيْ قَالَ اللَّهُ أَدْخُلُوا . وَقِيلَ : هُوَ مَالِكُ خَازِنُ النَّارِ . (كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا) أَيْ الَّتِي سَبَقَتْهَا إِلَى النَّارِ ، وَهِيَ أُخْتُهَا فِي الدِّينِ وَالْمِلَّةِ . (حَتَّى إِذَا آدَرَكُوهَا فِيهَا جَمِيعًا) أَيْ اجْتَمَعُوا . وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ «تَدَارَكُوا» وَهُوَ الْأَصْلُ ، ثُمَّ وَقَعَ الْإِدْغَامُ فَأَخْتِجَ إِلَى أَلْفِ الْوَصْلِ . وَحَكَاهَا الْمَهْدَوِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ . النَّحَّاسُ : وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ «حَتَّى إِذَا آدَرَكُوهَا» أَيْ أَدْرَكَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . وَعِصْمَةُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو «حَتَّى إِذَا آدَرَكُوهَا» بِإِثْنَاتِ الْأَلْفِ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ السَّاكِنَيْنِ . وَحُكِيَ هَذَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ . وَلَهُ ثَلَاثُ الْمَالَ . وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو أَيْضًا : «إِذَا إِدَارَكُوا» بِقَطْعِ أَلْفٍ

الوصل؛ فكأنه سكت على «إذا» للتذكّر، فلما طال سكوته قطع ألف الوصل كالمتبدئ بها .
وقد جاء في الشعر قطع ألف الوصل نحو قوله :

يا نفس صبرا كل حى لاقى • وكل إشتين إلى أفتراق

وعن مجاهد ومحمد بن قيس «حتى إذ أدركوا» بحذف ألف «إذا» لالتقاء الساكنين، وحذف الألف التي بعد الدال . «جميعا» نصب على الحال . (قَالَتْ أَنْتَاهُمْ لِأُولَاهُمْ) أى آتاهم دخولوا وهم الأتباع لأولام وهم القادة . (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ) فاللام في «لأولامهم» لام أجل . لأنهم لم يخاطبوا أولام ولكن قالوا فى حق أولام ربنا هؤلاء أضلونا . والضعف المثل الزائد على مثله مرة أو مرات . وعن ابن مسعود أن الضعف هاهنا الأفاعى والحيات . ونظير هذه الآية «رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَافُ لَعْنَا كَثِيرًا» . وهناك يأتى ذكر الضعف بأشبع من هذا وما يترتب عليه من الأحكام، إن شاء الله تعالى .
(قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ) أى للتابع والمتبوع . (وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ) على قراءة من قرأ بالياء؛ أى لا يعلم كل فريق ما بالفريق الآخر؛ إذ لو علم بعض من فى النار أن عذاب أحد فوق عذابه لكان نوع سلوة له . وقيل : المعنى «ولكن لا تعلمون» بالناء . أى ولكن لا تعلمون أيها المخاطبون ما يحذون من العذاب . ويجوز أن يكون المعنى ولكن لا تعلمون بأهل الدنيا مقدار ما هم فيه من العذاب . (وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَنْتَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ) أى قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا، فليس تستحقون تخفيفا من العذاب (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ
أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾
 أى لأرواحهم . جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها فى كتاب (التذكرة) . منها حديث
 البراء بن عازب ، وفيه فى قبض روح الكافر قال : ويخرج منها ريح كأتن جيفة وجدت
 على وجه الأرض ، فيصعدون بها فلا يمزون على ملاء من الملائكة إلا قالوا : ما هذه الروح
 الخبيثة . فيقولون فلان بن فلان . بأقبح أسمائه التى كان يُسمى بها فى الدنيا ، حتى يتنوها بها
 إلى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ
 أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ الآية . وقيل : لا تفتح لهم أبواب السماء إذا دعوا . قاله مجاهد والنخعي .
 وقيل : المعنى لا تفتح لهم أبواب الجنة ؛ لأن الجنة فى السماء . ودل على ذلك قوله «وَلَا يَدْخُلُونَ
 الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ» والجل لا يُلج فلا يدخلونها البتة . وهذا دليل قطعى
 لا يجوز العفو عنهم . وعلى هذا أجمع المسلمون الذين لا يجوز عليهم الخطأ أن الله سبحانه
 وتعالى لا يغفر لهم ولا لأحد منهم . قال القاضي أبو بكر بن الطيب : فإن قال قائل كيف
 يكون هذا إجماعا من الأمة ، وقد زعم قوم من المتكلمين بأن مقلدة اليهود والنصارى وغيرهم
 من أهل الكفر ليسوا فى النار . قيل له : هؤلاء قوم أنكروا أن يكون المقلد كافرا لشبهة دخلت
 عليهم ، ولم يزعموا أن المقلد كافر وأنه مع ذلك ليس فى النار ، والعلم بأن المقلد كافر أو غير كافر
 طريقه النظر دون التوقيف والخبر . وقرأ حمزة والكسائي : «لَا يَفْتَحُ» بالياء مضمومة
 على تذكير الجمع . وقرأ الباقون بالياء على تأنيث الجماعة ؛ كما قال : «مُفْتَحَةٌ لَهُمُ^(١) الْأَبْوَابُ»
 فأنث . ولما كان التأنيث فى الأبواب غير حقيقى جاز تذكير الجمع . وهى قراءة ابن عباس
 بالياء . وخفف أبو عمرو وحمزة والكسائي ، على معنى أن التخفيف يكون للقليل والكثير ،
 والتشديد للتكثير والتكرير مرة بعد مرة لا غير . والتشديد هنا أولى لأنه على الكثير أدل .
 والجمَلُ من الإبل . قال الفراء : الجمَل زوج الناقة . وكذا قال عبد الله بن مسعود لما سئل
 عن الجمَل فقال : هو زوج الناقة ؛ كأنه استجهل من سأله عما يعرفه الناس جميعا . والجمع

جمال وأجمال وجماليات وجمالي . وإنما يُسمَّى جملاً إذا أُرْبع . وفي قراءة عبد الله « حتى يلج
الجمال الأصفر في سم الخياط » . ذكره أبو بكر الأنباري حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود
حدثنا أبو عبيد حدثنا حجاج عن ابن جريج عن ابن كثير عن مجاهد قال في قراءة عبد الله ...
فذكره . وقرأ ابن عباس « الجمل » بضم الجيم وفتح الميم وتشديدها ، وهو جبل السفينة
الذي يقال له القلنس . وهو حبال مجموعة ، جمع جُملة . قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقيل :
الحبل الغليظ من القنب . وقيل : الحبل الذي يصعد به في النخل . وروى عنه أيضاً
وعن سعيد بن جبيرة : « الجمل » بضم الجيم وتخفيف الميم هو القلنس أيضاً والحبل ، على ما ذكر
آخفا . وروى عنه أيضاً « الجمل » بضممتين جمع جَمَل ؛ كَأَسَدٍ وَأَسَدٌ ، والجمل مثل أَسَدٍ
وَأَسَدٍ . وعن أبي السَّمال « الجمل » بفتح الجيم وسكون الميم ، تخفيف « جَمَل » . وسم الخياط :
نقب الإبرة ، عن ابن عباس وغيره . وكل نقب لطيف في البدن يُسمى سَمًا ومثما وجمعه سُمُومٌ .
وجمع السَم القاتل سَمَامٌ . وقرأ ابن سيرين « في سَم » بضم السين . والخياط : ما يخط به ؛
يقال : خِياطٌ ومُخِيطٌ ، مثل إزار ومتر وقناع ومِقْنَعٌ . والمهاد : الفراش . وغواش جمع
غاشية . أي يران تشاهم . (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ) يعني الكفار . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا**
إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١﴾

كلام معترض . أي والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها
خالدون . ومعنى (لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) أي أنه لم يكلف أحدا من نفقات الزوجات
إلا ما وجد وتمكن منه ، دون ما لا تناله يده ، ولم يرد إثبات الاستطاعة قبل الفعل ؛ قاله
ابن الطيب . نظيره « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا » .

قوله تعالى : وَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ^ط
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ^ط
لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُّمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا
بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾

ذكر الله عز وجل فيما يُنم به على أهل الجنة نَزْعَ النَّيْلِ من صدورهم . والنَزْعُ :
الاستخراج . والنَيْلُ : الحقد الكامن في الصدر . والجمع غِلَال . أى أذهبنا في الجنة ما كان
في قلوبهم من الغِل في الدنيا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « النَّيْلُ على باب الجنة كِبَارُك
الإِبِلِ قد نزع الله من قلوب المؤمنين » . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : أرجو
أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم : « وَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ
غِلٍّ » . وقيل : نزع الغل في الجنة ألا يحسُد بعضهم بعضاً في تفاضل منازلهم . وقد قيل :
إن ذلك يكون عن شراب الجنة . ولهذا قال : « وَسَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا^(١) » أى يطهر
الأوصار من الصدور ؛ على ما يأتي بيانه في سورة « الإنسان » و « الزمر » إن شاء الله
تعالى . (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) الثواب ؛ بأن أُرشدنا وخلق لنا الهداية . وهذا
رد على القدرية . (وَمَا كُنَّا) قراءة ابن عامر بإسقاط الواو . والباقون بإثباتها . (لِنَهْتَدِيَ)
لام كي . (لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ) في موضع رفع . (وَنُودُوا) أصله . نودوا « أن » في موضع
نصب مخففة من الثقيلة ؛ أى بأنه تِلَكُّمُ الْجَنَّةِ . وقد تكون تفسيراً لما نودوا به ؛ لأن النداء
قول ؛ فلا يكون لها موضع . أى قيل لهم : « تِلَكُمُ الْجَنَّةُ » لأنهم وعدوا بها في الدنيا ؛
أى قيل لهم : هذه تِلَكُمُ الْجَنَّةُ التي وعدتم بها ، أو يقال لهم ذلك قبل الدخول حين عاينوها
من بُعد . وقيل : « تِلَكُمُ » بمعنى هذه . ومعنى (أَوْ رِثْتُمُوهَا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى ورثتم
منازلها بعملكم ، ودخولكم إياها برحمة الله وفضله . كما قال : « ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ^(٢) » .

(١) آية ٢١ سورة الإنسان . (٢) في قوله تعالى : « وسقى الذين اتقوا ربهم ... » آية ٧٣

(٣) آية ٧٠ سورة النساء .

وقال : « فسيَدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ » ^(١) . وفي صحيح مسلم : « لن يدخل أحدا منكم عمله الجنة » قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله برحمته منه وفضل » . وفي غير الصحيح : ليس من كافر ولا مؤمن إلا وله في الجنة والنار منزل ؛ فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار رُفِعَت الجنة لأهل النار فنظروا إلى منازلهم فيها ، فقيل لهم : هذه منازلكم لو عملتم بطاعة الله . ثم يقال : يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون ؛ فنقسم بين أهل الجنة منازلهم .

قلت : وفي صحيح مسلم : « لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً » . فهذا أيضاً ميراث ؛ نعم بفضله من شاء وعذب بعذابه من شاء . وبالجملة فالجنة ومنازلها لا تُتَال إلا برحمته ؛ فإذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمته ، ودخلوها برحمته ؛ إذ أعمالهم رحمة منه لهم وتفضل عليهم . وقرئ « أورثتموها » من غير إدغام . وقرئ بإدغام التاء في التاء .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ هذا سؤال تقرير وتعير . ﴿ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا ﴾ مثل « أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ » أى أنه قد وجدنا . وقيل : هو نفس النداء . ﴿ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ ﴾ أى نادى وصوت ؛ يعنى من الملائكة . « بينهم » ظرف ؛ كما تقول : أعلم وسطهم . وقرأ الأعمش واليكساى « نعيم » بكسر العين . وتجاوز على هذه اللغة بإسكان العين . قال مكى : من قال « نعيم » بكسر العين أراد أن يفرق بين « نعيم » التى هى جواب وبين « نعم » التى هى اسم للإبل والبقر والغنم . وقد روى عن عمر إنكار « نعيم » بفتح العين في الجواب ، وقال : قل

نِيم . وَنَمَّ وَنَمَّ ، لَفْتَانِ بِمَعْنَى الْعِدَّةِ وَالتَّصَدِيقِ . فَالْعِدَّةُ إِذَا اسْتَفْهَمْتَ عَنْ مَوْجِبِ نَحْوِ قَوْلِكَ أَيْقُومُ زَيْدٌ ، فَيَقُولُ نَمَّ . وَالتَّصَدِيقُ إِذَا أَخْبَرْتَ عَمَّا وَقَعَ ، تَقُولُ : قَدْ كَانَ كَذَا وَكَذَا ، فَيَقُولُ نَمَّ . فَإِذَا اسْتَفْهَمْتَ عَنْ مَنْفَى فَالْجَوَابُ عَلَى نَحْوِ قَوْلِكَ أَلَمْ أَكْرَمْكَ ، فَتَقُولُ بَلَى . فَنَمَّ ، لِلْجَوَابِ الِاسْتِفْهَامِ الدَّاخِلِ عَلَى الْإِيجَابِ كَمَا فِي هَذِهِ آيَةِ . وَبَلَى ، لِلْجَوَابِ الِاسْتِفْهَامِ الدَّاخِلِ عَلَى النَّفْيِ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : «الَّتِى يُرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى» . وَقَرَأَ الْبَزْزَى وَابْنُ عَامِرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكِسَاوْنِيُّ «إِنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ» وَهُوَ الْأَصْلُ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِتَخْفِيفٍ «أَنْ» وَرَفَعَ اللَّعْنَةَ عَلَى الْإِسْتِدَاءِ . ذُ «أَنْ» فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ عَلَى إِسْقَاطِ الْخَافِضِ . وَيَجُوزُ فِي الْمَخْفَفَةِ أَلَّا يَكُونَ لَهَا مَوْضِعٌ مِنَ الْإِعْرَابِ ، وَتَكُونُ مَفْسُورَةً كَمَا تَقْدَمُ . وَحَكَى عَنِ الْأَعْمَشِ أَنَّهُ قَرَأَ «إِنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ» بِكسْرِ الهمزة؛ فهذا على إضمار القول كما قرأ الكوفيون «فناداه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب» ^(١) «إِنَّ اللَّهَ» وَيُرْوَى أَنَّ طَاوُسًا دَخَلَ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ فَقَالَ لَهُ : أَتَقِ اللَّهَ وَأَحْذَرُ يَوْمَ الْأَذَانِ . فَقَالَ : وَمَا يَوْمُ الْأَذَانِ ؟ قَالَ : قَوْلُهُ تَعَالَى «فَإِذْ نُؤَذِّنُ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» فَصَبَقَ هِشَامٌ . فَقَالَ طَاوُسٌ : هَذَا ذُلُّ الصِّفَةِ فَكَيْفَ ذُلُّ الْمَعَانِيَةِ .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ

بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) فِي مَوْضِعٍ خَفِضَ لَهُ «لِلظَّالِمِينَ» عَلَى النَّعْتِ . وَيَجُوزُ الرُّفْعُ وَالتَّنْصِبُ عَلَى إِضْمَارِهِمْ أَوْ أَعْنَى . أَيْ الَّذِينَ كَانُوا يَصُدُّونَ فِي الدُّنْيَا النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ . فَهُوَ مِنَ الصَّدِّ الَّذِي هُوَ الْمَنْعُ . أَوْ يَصُدُّونَ بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ يَعْرِضُونَ . وَهَذَا مِنَ الصَّدُودِ . (وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا) يَطْلُبُونَ اعْوِجَاجَهَا وَيَذُقُونَهَا فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهَا . وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى . (وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ) أَيْ وَكَانُوا بِهَا كَافِرِينَ «خَذَفَ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْكَلَامِ» .

قوله تعالى : وَيَبْنِيهِمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ^ج
وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْنَا^ج لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَيَبْنِيهِمَا حِجَابٌ) أى بين النار والجنة - لأنه جرى ذكرهما - حاجز
أى سور . وهو السور الذى ذكره الله فى قوله : « فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ سُورًا » (وَعَلَى الْأَعْرَافِ
رِجَالٌ) أى على أعراف السور ؛ وهى شُرْفُه . ومنه عُرف الفرس وعُرف الديك . روى
عبد الله بن أبى يزيد عن أبى عباس أنه قال : الأعراف الشئ المشرف . وروى مجاهد عن
أبى عباس أنه قال : الأعراف سور له عُرف كعُرف الديك . والأعراف فى اللغة : المكان
المشرف ؛ جمع عُرف . قال يحيى بن آدم : سألت الكسائى عن واحد الأعراف فسكت ،
فقلت : حدثنا إسرائيل عن جابر عن مجاهد عن أبى عباس قال : الأعراف سور له عُرف
كعُرف الديك . فقال : نعم والله ، واحده يعنى ، وجماعته أعراف ، يا غلام ، هات القرطاس ؛
فكتبته . وهذا الكلام خرج مخرج المدح ؛ كما قال فيه : « رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ^(١)
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » . وقد تكلم العلماء فى أصحاب الأعراف على عشرة أقوال : فقال عبد الله
ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبى عباس والشعبي والضحاك وأبى جبير : هم قوم استوت
حسناتهم وسيئاتهم . قال أبى عطية : وفى مسند خيثمة بن سليمان (فى آخر الجزء الخامس عشر)
حديث عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تُؤْضَعُ الْمَوَازِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَتُوزَنُ الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ فَمَنْ رَجَحَتْ حَسَنَاتُهُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ مِثْقَالَ ضُوْبَةٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ
رَجَحَتْ سَيِّئَاتُهُ عَلَى حَسَنَاتِهِ مِثْقَالَ ضُوْبَةٍ دَخَلَ النَّارَ » . قيل : يا رسول الله ، فمن استوت
حسناته وسيئاته ؟ قال : « أولئك أصحاب الأعراف لم يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ » . وقال مجاهد
هم قوم صالحون فقهاء علماء . وقيل : هم الشهداء ؛ ذكره المهدوى . وقال القشيري : وقيل
هم فضلاء المؤمنين والشهداء ، قَرَّغُوا مِنْ شَغْلِ أَنْفُسِهِمْ ، وَتَفَرَّغُوا لِمُطَالَعَةِ حَالِ النَّاسِ ، إِذَا

رأوا أصحاب النار تعوذوا بالله أن يردّوا إلى النار ، فإنّ في قدرة الله كلّ شيء ، وخلاف
 المعلوم مقدور . فإذا رأوا أهل الجنة وهم لم يدخلوها بعدُ يرجون لهم دخولها . وقال شَرَحْبِيل
 ابن سعد : هم المستشهدون في سبيل الله الذين خرجوا عصابة لآبائهم . وذكر الطبري في ذلك
 حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه تعادل عقوبتهم وأستشهداهم . وذكر الثعلبي بإسناده
 عن ابن عباس في قوله عز وجل « وعلى الأعراف رجالٌ » قال : الأعراف موضع عالٍ على
 الصراط ، عليه العباس وحزمة وعليّ بن أبي طالب وجعفر ذو الجناحين ، رضى الله عنهم .
 يعرفون محبتهم بياض الوجوه ومُبغضهم بسواد الوجوه . وحكى الزهرّاوى أنهم عدول القيامة
 الذين يشهدون على الناس بأعمالهم . وهم في كل أمة . وأختار هذا القول النحاس ، وقال : وهو
 من أحسن ما قيل فيه ؛ فهم على السور بين الجنة والنار . وقال الزجاج : هم قوم أنبياء .
 وقيل : هم قوم كانت لهم صفات لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا وليست لهم بكائر
 فيُحبسون عن الجنة لئلاّهم بذلك غم فيقع في مقابلة صفائهم . وتنفى سالم مولى أبي حذيفة
 أن يكون من أصحاب الأعراف ؛ لأن مذهبه أنهم مذنبون . وقيل : هم أولاد الزنى ؛ ذكره
 القشيري عن ابن عباس . وقيل : هم ملائكة موكلون بهذا السور ، يميزون الكافرين من
 المؤمنين قبل إدخالهم الجنة والنار ؛ ذكره أبو مجلز . فقيل له : لا يقال للملائكة رجال ؟
 فقال : إنهم ذكور وليسوا بإناث ، فلا يبعد إيقاع لفظ الرجال عليهم ؛ كما أوقع على الجن
 في قوله : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ » . فهؤلاء الملائكة يعرفون
 المؤمنين بعلاماتهم والكفار بعلاماتهم ؛ فيبشرون المؤمنين قبل دخولهم الجنة وهم لم يدخلوها
 بعدُ فيطمعون فيها . وإذا رأوا أهل النار دعّوا لأنفسهم بالسلامة من العذاب . قال
 ابن عطية : واللازم من الآية أن على الأعراف رجالاً من أهل الجنة يتأخروا دخولهم ويقع لهم
 ما وُصف من الاعتبار في الفريقين . و (يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ) أي بعلاماتهم ، وهي بياض
 الوجوه وحسنها في أهل الجنة ، وسوادها وقبحها في أهل النار ، إلى غير ذلك من معرفة
 حيز هؤلاء وحيز هؤلاء .

قلت : فوقف عن التمين لأضطراب الأثر والتفصيل . والله بحقائق الأمور عليم .
ثم قيل : الأعراف جمع عُرف وهو كل عالٍ مرتفع ؛ لأنه بظهوره أعراف من المنخفض .
قال ابن عباس : الأعراف شُرف الصراط . وقيل : هو جبل أحد يوضع هناك . قال
ابن عطية . وذكر الزهراوى حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أحداً جبل
يحبنا ونحبه وإنه يوم القيامة يمثل بين الجنة والنار يُحبس عليه أقوام يعرفون كلاً بسيماهم
هم إن شاء الله من أهل الجنة " . وذكر حديثاً آخر عن صفوان بن سليم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " إن أحداً على ركن من أركان الجنة " .

قلت : وذكر أبو عمر عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أحد جبل
يحبنا ونحبه وإنه لعل ثُرعة من ثُرع الجنة " .

قوله تعالى : (وَنَادَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ) أى نادى أصحاب الأعراف أصحاب الجنة .
(أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) أى قالوا لهم سلام عليكم . وقيل : المعنى سلمتم من العقوبة .
(لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ) أى لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف ، أى لم يدخلوها بعد .
« وَهُمْ يَطْمَعُونَ » على هذا التأويل بمعنى وهم يعلمون أنهم يدخلونها . وذلك معروف فى اللغة
أن يكون طِمَعَ بمعنى طِمَ ، ذكره النحاس . وهذا قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما ،
أن المراد أصحاب الأعراف . وقال أبو مجلز : هم أهل الجنة . أى قال لهم أصحاب الأعراف
سلام عليكم وأهل الجنة لم يدخلوا الجنة بعد وهم يطمعون فى دخولها للمؤمنين الماتين على أصحاب
الأعراف . والوقف على قوله « سلام عليكم » . وعلى قوله « لم يدخلوها » . ثم يتدنى « وَهُمْ
يَطْمَعُونَ » على معنى وهم يطمعون فى دخولها . ويحوز أن يكون « وهم يطمعون » حالاً ،
ويكون المعنى : لم يدخلها المؤمنون الماتون على أصحاب الأعراف طامعين ، وإنما دخلوها
غير طامعين فى دخولها ، فلا يوقف على « لم يدخلوها » .

قوله تعالى : وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا

لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ) أى جهة اللقاء وهى جهة المقابلة . ولم يأت مصدر على تفعال غير حرفين : تلقاء وتبيان . والباقي بالفتح ؛ مثل تسيار وتهمام وتذكار . وأما الاسم بالكسر فيه فكثير ؛ مثل تقصار وتمثال . (قَالُوا) أى قال أصحاب الأعراف . (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) سألوا الله ألا يجعلهم معهم ، وقد علموا أنه لا يجعلهم معهم . فهذا على سبيل التذلل ؛ كما يقول أهل الجنة : « رَبَّنَا آمَنَّا لَنَأُتُوا^(١) نُورًا » ويقولون : الحمد لله . على سبيل الشكر لله عز وجل . ولم فى ذلك لذة .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ) أى من أهل النار . (قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ) أى للدنيا وأستباركم عن الإيمان . (أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ) إشارة إلى قوم من المؤمنين الفقراء ؛ كليل وسلمان وخباب وغيرهم . (أَقْسَمْتُمْ) فى الدنيا . (لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ) فى الآخرة . (بِرَحْمَةٍ) يوتجونهم بذلك . وزيدوا غمًا وحسرة بأن قالوا لهم (أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ) . وقرأ عكرمة « دخلوا الجنة » بغير ألف والبدال مفتوحة . وقرأ طلحة بن مصرف « أَدْخِلُوا الجنة » بكسر الخاء على أنه فعل ماض .

ودلت الآية على أن أصحاب الأعراف ملائكة وأنبياء ؛ فإن قولهم ذلك إخبار عن الله تعالى . ومن جعل أصحاب الأعراف المذنبين كان آخر قولهم لأصحاب النار « وما كنتم تستكبرون » . ويكون « أهؤلاء الذين » إلى آخر الآية من قوله تعالى لأهل النار توبيخا لهم على ما كان من قولهم فى الدنيا . وروى عن ابن عباس ، والأول عن الحسن . وقيل : هو من الملائكة

الموكلين بأصحاب الأعراف : فإن أهل النار يحلفون أن أصحاب الأعراف يدخلون معهم النار فتقول الملائكة لأصحاب الأعراف : « ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون » .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٥﴾
قوله تعالى : (وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَنَادَى) قيل : إذا صار أهل الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار فقالوا : يَا رَبَّنَا إِنَّ لَنَا قُرَابَاتٍ فِي الْجَنَّةِ فَأُذِنْ لَنَا حَتَّى نَرَاهُمْ وَنُكَلِّمَهُمْ . وأهل الجنة لا يعرفونهم لسواد وجوههم ، فيقولون : « أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » . فيبين أن ابن آدم لا يستغنى عن الطعام والشراب وإن كان في العذاب . (قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ) يعني طعام الجنة وشرابها . والإفاضة التوسعة ؛ يقال : أفاض عليه نعمة .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن سقى الماء من أفضل الأعمال . وقد سئل ابن عباس : أى الصدقة أفضل ؟ فقال : الماء ، ألم تروا إلى أهل النار حين استغاثوا بأهل الجنة « أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » . وروى أبو داود أن سعداً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أى الصدقة أعجب إليك ؟ قال : « الماء » . وفي رواية : لحفر بئراً وقال « هذه لأتم سعد » . وعن أنس قال قال سعد : يا رسول الله « إن أتم سعد كانت تحب الصدقة ، أفينفعها أن أنصدق عنها ؟ قال : « نعم وعليك بالماء » . وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر سعد بن عبادة أن يسقى عنها الماء . فدل على أن سقى الماء من أعظم القُرَابَاتِ عند الله تعالى . وقد قال بعض التابعين : من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء . وقد غفر الله ذنوب الذى سقى الكلب ، فكيف بمن سقى رجلاً مؤمناً مؤحداً وأحياه . روى

البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " بينا رجل يمشي بطريق أشد عليه العطش فترل بثرا فشرب منها ثم خرج فإذا كلب يأكل الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا الكلب مثل الذي بلغ بي فلأخفه ثم أمسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب فشكر الله له فغفرله " . قالوا : يا رسول الله ، وإن لنا في البهائم لأجرا ؟ قال : " في كل ذات كبد رطبة أجر " . وعكس هذا ما روى مسلم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقيتها إذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض " . وفي حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم " ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعطى رقبة ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما أحياها " . خرجه ابن ماجه في السنن .

الثالثة - وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه ، وأن له منعه ممن أراد ؛ لأن معنى قول أهل الجنة « إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ » لا حق لكم فيها . وقد يؤوب البخاري رحمه الله على هذا المعنى (باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه) وأدخل في الباب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " والذي نفسي بيده لأذودن رجلا عن حوضي كما تزداد الغريبة من الإبل عن الحوض " . قال المهلب : لا خلاف أن صاحب الحوض أحق بمائه ، لقوله عليه السلام : " لأذودن رجلا عن حوضي " .

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا دِينُهُمْ هَؤُلَاءِ وَلِعِبَاءُ وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَأَلْيَوْمَ نَنفُسُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٥٥﴾

« الذين » في موضع خفض نعت للكافرين . وقد يكون رفعا ونصبا بإضمار . قيل : هو من قول أهل الجنة . (فَأَلْيَوْمَ نَنفُسُهُمْ) أى تركهم في النار . (كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ

(١) أى أثنى عليه ، أو قبل عمله ذلك ، أو أظهر ما جازاه به عند ملائكته . (عن شرح القسطلاني) .

(٢) خشاش الأرض (مذقة الخاء) : هوائها وحشراتنا .

هَذَا) أَيْ تَرَكُوا الْعَمَلَ بِهِ وَكَذَّبُوا بِهِ . وَ « مَا » مَصْدَرِيَّةٌ ، أَيْ كُنْسِيهِمْ . (وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَمْحُودُونَ) عَظَفَ عَلَيْهِ ، أَيْ وَجَّهَهُمْ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ) يَعْنِي الْقُرْآنَ . (فَصَّلْنَاهُ) أَيْ بَيَّنَّاهُ حَتَّى يُمْرِفَهُ مِنْ تَدْبِرِهِ . وَقِيلَ : « فَصَّلْنَاهُ » أَنْزَلْنَاهُ مُتَفَرِّقًا . (عَلَىٰ عِلْمٍ) مِنَّا بِهِ ، لَمْ يَقَعْ فِيهِ سَهْوٌ وَلَا غَلْطٌ . (هُدًى وَرَحْمَةً) قَالَ الزَّجَّاجُ : أَيْ هَادِيًا وَذَا رَحْمَةٍ ، بِجَمَلِهِ حَالًا مِنَ الْمَاءِ الَّتِي فِي « فَصْلَانَاهُ » . قَالَ الزَّجَّاجُ : وَيُحْوِزُ هُدًى وَرَحْمَةً ، بِمَعْنَى هُوَ هُدًى وَرَحْمَةٌ . وَقِيلَ : يُحْوِزُ هُدًى وَرَحْمَةً بِالْخَفْضِ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ كِتَابٍ . وَقَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ : وَيُحْوِزُ هُدًى وَرَحْمَةً بِالْخَفْضِ عَلَى النَّعْتِ لِكِتَابٍ . قَالَ الْفَرَّاءُ : مِثْلُ « وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ » . (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) خُصَّ الْمُؤْمِنُونَ لِأَنَّهُمْ الْمُشْتَفَعُونَ بِهِ .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ) بِالْهَمْزِ ، مِنْ آلٍ . وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ يَنْحَقِفُونَ الْهَمْزَةَ . وَالنَّظَرُ : الْإِنْتِظَارُ ، أَيْ هَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مَا وَعَدُوا بِهِ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْمَقَابِ وَالْحِسَابِ . وَقِيلَ : « يَنْظُرُونَ » مِنَ النَّظَرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . فَالْكَايَةُ فِي « تَأْوِيلَهُ » تَرْجِعُ إِلَى الْكِتَابِ . وَعَاقِبَةُ الْكِتَابِ مَا وَعَدَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : « تَأْوِيلَهُ »

جزاؤه ، أى جزاء تكذيبهم بالكذب . قال قتادة : « تأويله » عاقبته . والمعنى متقارب .
 (يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ) أى تبدو عواقبه يوم القيامة . و « يوم » منصوب بيقول ، أى يقول
 الذين نسوه من قبل يوم يأتى تأويله . (قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ)
 استفهام فيه معنى التنى . (فَيَشْفَعُوا) نصب لأنه جواب الاستفهام . (لَنَا أَوْ زُرُّ)
 قال الفراء : المعنى أو هل زرد . (فَنَعْمَلْ فَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلْ) قال الزجاج : زرد عطف
 على المعنى ، أى هل يشفع لنا أحد أو زرد . وقرأ ابن إسحاق « أو زرد فنعمل » بالنصب فيهما .
 والمعنى إلا أن زرد ، كما قال :

فقلت له لا تبك عينك إنما * نحاول ملكاً أو نموت فنعذراً

وقرأ الحسن « أو زرد فنعمل » برفعها جميعاً . (قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) أى فلم ينتفعوا بها ،
 وكل من لم ينتفع بنفسه فقد خسرها . وقيل : خسروا النعم وحظ أنفسهم منها . (وَضَلَّ
 عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أى بطل ما كانوا يقولون من أن مع الله إلهاً آخر .

قوله تعالى : **إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا
 وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ
 تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ** ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) بين أنه
 المتفرد بقدرة الإيجاد فهو الذى يجب أن يعبد . وأصل « ستة » سدسة ، فأرادوا إدغام
 الدال فى السين فالتقىا عند مخرج التاء فغلبت عليها . وإن شئت قلت : أبدل من إحدى
 السينين تاء وأدغم فى الدال ؛ لأنك تقول فى تصغيرها : سديسة ، وفى الجمع أسداس ، والجمع
 والتصغير يردان الأسماء إلى أصولها . ويقولون : جاء فلان سادسا وسادتا وسائتا ؛ فمن قال :
 سادتا أبدل من السين تاء . واليوم : من طلوع الشمس إلى غروبها . فإن لم يكن شمس

فلا يوم؛ قاله القشيري. وقال: ومعنى « في ستة أيام » أى من أيام الآخرة، كل يوم ألف سنة؛ لتفخيم خلق السموات والأرض. وقيل: من أيام الدنيا. قال مجاهد وغيره: أولها الأحد وآخرها الجمعة. وذكر هذه المدة ولو أراد خلقها في لحظة لفعل؛ إذ هو القادر على أن يقول لها كوني فتكون. ولكنه أراد أن يعلم العباد الرفق والتثبت في الأمور، ولتظهر قدرته للملائكة شيئا بعد شيء. وهذا عند من يقول: خلق الملائكة قبل خلق السموات والأرض. وحكمة أخرى — خلقها في ستة أيام لأن لكل شيء عنده أجلا. وبين بهذا ترك معالجة العصاة بالعقاب لأن لكل شيء عنده أجلا. وهذا كقوله: « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ. فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ^(١) ». بعد أن قال: « وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا ».

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ هذه مسألة الاستواء؛ وللعلماء فيها كلام وإجراء. وقد بينا أقوال العلماء فيها في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى) وذكرنا فيها هناك أربعة عشر قولاً. والأكثر من المتقدمين والمتأخرين أنه إذا وجب تزويه الباري سبحانه عن الجهة والتمييز فن ضرورة ذلك ولواقعته اللازمة عليه عند عامة العلماء المتقدمين وقادتهم من المتأخرين تزويه تبارك وتعالى عن الجهة، فليس بجهة فوق عندهم؛ لأنه يلزم من ذلك عندهم متى اختص بجهة أن يكون في مكان أو حيز، ويلزم على المكان والحيز الحركة والسكون للتحيز، والتغير والحدوث. وهذا قول المتكلمين. وقد كان السلف الأول رضي الله عنهم لا يقولون بنى الجهة ولا ينطقون بذلك، بل نطقواهم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسله. ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة. وخص العرش بذلك لأنه أعظم مخلوقاته، وإنما جهلوا كيفية الاستواء فإنه لا تعلم حقيقته. قال مالك رحمه الله: الاستواء معلوم — يعنى في اللغة — والكيف مجهول، والسؤال عن هذا بدعة. وكذا قالت أم سلمة رضي الله عنها. وهذا القدر كاف، ومن أراد

زيادة عليه فليقف عليه في موضعه من كتب العلماء . والاستواء في كلام العرب هو المُلَوُّ والاستقرار . قال الجوهري : واستوى من اعوجاج ، واستوى على ظهر دابته ؛ أى استقر . واستوى إلى السماء أى قصد . واستوى أى استولى وظهر . قال :

قد استوى بشرٌ على العراق • من غير سيفٍ ودِّمٍ مُهْرَاقٍ

واستوى الرجل أى انتهى شبابه . واستوى الشيء إذا اعتدل . وحكى أبو عمر بن عبد البر عن أبي حبيدة في قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » قال : علا . وقال الشاعر :

فاوردتهم ماءً بَقِيْقَاءَ قَفْصَرَةٍ • وقد حلقَ النجمُ الهِمَانِيَّ فاستوى

أى علا وارتفع .

قلت : فُلِّقُوا الله تعالى وارتفاعه عبارة عن عُلُوِّ مجده وصفاته وملكوته . أى ليس فوقه فيما يجب له من معاني الجلال أحد ، ولا معه من يكون المُلَوُّ مشتركاً بينه وبينه ؛ لكنه العلى بالإطلاق سبحانه .

قوله تعالى : (عَلَى الْعَرْشِ) لفظ مشترك يُطلق على أكثر من واحد . قال الجوهري وضمه : العرش سرير الملك . وفي التثنية « نَكَّرُوا لَهَا عَرْشَهَا » (١) « وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ » (٢) والعرش : سقف البيت . وعَرْشُ القَدَمِ : ما نتأ في ظهرها وفيه الأصابع . وعَرْشُ السَّمَاءِ : أربعة كواكب صفار أسفل من العَوَاءِ ، يقال : إنها عَجَزُ الأسد . وعَرْشُ البئر : طَبْحٌ بالخشب ، بعد أن يُطَوَّى أسفلها بالحجارة قدر قامة ؛ فذلك الخشب هو العرش . والجمع عروش . والعرش اسم لَمَكَّة . والعرشُ المُلْكُ والسُّلْطَان . يقال : ثَلَّ عرش فلان إذا ذهب ملكه وسلطانه وعِزُّه . قال زهير :

تداركتما عِيسًا وقد ثَلَّ عَرْشُهَا • وَدُبَيَّانَ إذ ذَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا التَّلَّ

(١) آية ٤٠ سورة النمل . (٢) آية ١٠٠ سورة يوسف . (٣) العراء : خمسة كواكب على

خط مغف الطرف . وقال ابن سيده : العراء منزل من منازل القمر ، يمد ويقصر ، والألف في آخره لتأنيث .

وقد يؤزل العرش في الآية بمعنى المُلْك = أى ما أَسْتَوَى المُلْكُ إلّا له جَلَّ وعزَّ . وهو قول حَسَن وفيه نظر، وقد بيّناه في جملة الأقوال في كتابنا، والحمد لله .

قوله تعالى : (يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) أى يجعله كالغشاء ، أى يذهب نور النهار ليتم قوام الحياة في الدنيا بجيء الليل . فالليل للسكون ، والنهار للعاش . وقرئ « يغشى » بالتشديد ، ومثله في « الرعد » . وهى قراءة أبى بكر عن عاصم وحزمة والكسائى . وخفف الباقون . وهما لغتان أغشى وَغَشَى . وقد أجمعوا على « فغشاها ماغشى » مشددا . وأجمعوا على « فَاغْشَيْنَاهُمْ » فالقراءتان متساويتان . وفى التشديد معنى التكرير والتكثير . والتغشية والإغشاء . إلباسُ الشيء الشيء . ولم يذكر فى هذه الآية دخول النهار على الليل ، فأكتفى بأحدهما عن الآخر؛ مثل « سَرَّابِلٌ قَبِيكُمُ الْحَرَّ » . « يَبْدُكُ الْخَيْرُ » . وقرأ حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ » ومعناه أن النهار يغشى الليل . (يَطْلُبُهُ حَيْثُ) أى يطلبه دائما من غير فتور . و « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ » فى موضع نصب على الحال . والتقدير : أَسْتَوَى على العرش مُغْشَا الليل النهار . وكذا « يَطْلُبُهُ حَيْثُ » حال من الليل ؛ أى يَغْشَى الليل النهار طالبا له . ويحتمل أن تكون الجملة مسانفة ليست بحال . « حَيْثُ » بدل من طالب المقتدر أو نمت له . أو نمت لمصدر محذوف ؛ أى يطلبه طلبا سريعا . والحث : الإعجال والسرعة . وَوَلَّى حَيْثُنا أى مسرعا . (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ) قال الأخفش : هى معطوفة على السموات ؛ أى وخلق الشمس . وروى عن عبد الله بن عامر بالرفع فيها كلها على الابتداء والخبر .

قوله تعالى : (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) فيه مسئلتان :

الأولى — صدق الله فى خبره، فله الخلق وله الأمر، خلقهم وأمرهم بما أحب . وهذا الأمر يقتضى التهى . قال ابن عُبَيْنَةَ : فرق بين الخلق والأمر ؛ فمن جمع بينهما فقد كفر .

(١) فى قوله تعالى : « وهو الذى مد الأرض » آية ٣ .
(٢) آية ٥٤ سورة النجم .
(٣) آية ٩ سورة يس .
(٤) آية ٨١ سورة النحل .
(٥) آية ٢٦ سورة آل عمران .

فَالْخَلْقِ الْمَخْلُوقِ . وَالْأَمْرِ كَلَامُهُ الَّذِي هُوَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَهُوَ قَوْلُهُ : « كُن » . « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ^(١) . وَفِي تَفَرُّقِهِ بَيْنَ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ دَلِيلٌ بَيْنَ عَلَى فُسَادِ قَوْلِ مَنْ قَالَ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ ، إِذْ لَوْ كَانَ كَلَامُهُ الَّذِي هُوَ أَمْرٌ مَخْلُوقًا لَكَانَ قَدْ قَالَ : أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْخَلْقُ . وَذَلِكَ عَمَّا مِنَ الْكَلَامِ وَمُسْتَهْجَنٌ وَمُسْتَعْتَفٌ . وَاللَّهُ يَتَعَالَى عَنِ التَّكَلُّمِ بِمَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ . وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ » ^(٢) . « وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ » ^(٣) . فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّ الْمَخْلُوقَاتِ قَائِمَةٌ بِأَمْرِهِ ؛ فَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ مَخْلُوقًا لَاقْتَضَى إِلَى أَمْرٍ آخَرَ يَقُومُ بِهِ ، وَذَلِكَ الْأَمْرُ إِلَى أَمْرٍ آخَرَ إِلَى مَا لَا نِهَايَةَ لَهُ . وَذَلِكَ حَالٌ . فَهِيَ أَنَّ أَمْرَهُ الَّذِي هُوَ كَلَامُهُ قَدِيمٌ أَزَلِيٌّ غَيْرُ مَخْلُوقٍ ؛ لِيَصِحَّ قِيَامُ الْمَخْلُوقَاتِ بِهِ . وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ » ^(٤) . وَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ خَلَقَهُمَا بِالْحَقِّ ، يَعْنِي الْقَوْلَ وَهُوَ قَوْلُهُ لِلْكَوْنَاتِ « كُنْ » . فَلَوْ كَانَ الْحَقُّ مَخْلُوقًا لَمَا صَحَّ أَنْ يَخْلُقَ بِهِ الْمَخْلُوقَاتِ ؛ لِأَنَّ الْخَلْقَ لَا يَخْلُقُ بِالْمَخْلُوقِ . يَدُلُّ عَلَيْهِ « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ » ^(٥) . « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » ^(٦) . « وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي » ^(٧) . وَهَذَا كُلُّهُ إِشَارَةٌ إِلَى السَّبْقِ فِي الْقَوْلِ فِي الْقَدَمِ ، وَذَلِكَ يُوْجِبُ الْأَزَلَ فِي الْوُجُودِ . وَهَذِهِ النِّكْتَةُ كَافِيَةٌ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ . وَلَمْ آيَاتٍ احْتَجَّوْا بِهَا عَلَى مَذْهَبِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ » ^(٨) الْآيَةُ . وَمِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا » ^(٩) . وَ« مَفْعُولًا » . وَمَا كَانَ مِثْلَهُ . قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ : مَعْنَى « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ » أَيْ مِنْ وَعْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَعْدٍ وَتَخْوِيفٍ « إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ » ؛ لِأَنَّ وَعْظَ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَتَحْذِيرُهُمْ ذِكْرٌ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ » ^(١٠) . وَيُقَالُ . فَلَانٌ فِي مَجْلَسِ الذِّكْرِ . وَمَعْنَى « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا » وَ« مَفْعُولًا » : أَرَادَ سُبْحَانَهُ عِقَابَهُ وَانْتِقَامَهُ مِنَ الْكَافِرِينَ ،

- | | | |
|---------------------------|----------------------------|-----------------------------|
| (١) آية ٨٢ سورة يس . | (٢) آية ٢٥ سورة الزم . | (٣) آية ١٢ سورة النحل . |
| (٤) آية ٨٥ سورة الحبر . | (٥) آية ١٧١ سورة الصافات . | (٦) آية ١٠١ سورة الأنبياء . |
| (٧) آية ١٣ سورة السجدة . | (٨) آية ٢ سورة الأنبياء . | (٩) آية ٣٨ سورة الأحزاب . |
| (١٠) آية ٤٧ سورة النساء . | (١١) آية ٢١ سورة الناشية . | |

ونصره للمؤمنين وما حكم به وقدره من أفعاله . ومن ذلك قوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا^(١) » وقال عز وجل : « وَمَا أَمْرٌ إِلَّا فَرَعُونَ^(٢) بِرِشْدٍ » يعنى به شأنه وأفعاله وطرائقه . قال الشاعر :

لها أمرها حتى إذا ما تبوأت • بأخفافها مرعى تبوأ مضجعا

الثانية - وإذا تقرّر هذا فاعلم أن الأمر ليس من الإرادة في شيء . والمعترلة تقول :

الأمر نفس الإرادة . وليس بصحيح ، بل يأمر بما لا يريد وينهى عما يريد . ألا ترى أنه أمر إبراهيم بذبح ولده ولم يده منه ، وأمر نبيه أن يصلى مع أمته خمسين صلاة ، ولم يرد منه إلا خمس صلوات . وقد أراد شهادة حمزة حيث يقول : « وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ^(٣) شُهَدَاءَ » . وقد نهى الكفار عن قتله ولم يأمرهم به . وهذا صحيح نفيس في بابها ، فتأمله .

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ « تبارك » تفاعل ، من البركة وهى الكثرة والأتساع . يقال : بُورِكَ الشيءُ وبُورِكَ فيه ؛ قاله ابن عرفة . وقال الأزهري : « تبارك » تعالى وتعاظم وأرتفع . وقيل : إن اسمه يُتَبَرَّكُ ويُتَمَنَّى . وقد مضى فى الفاتحة معنى « رب العالمين »^(٤) .

قوله تعالى : أَدْعُوا رَبَّكُمْ كَضَرَعًا وَخَفِيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِّينَ ﴿٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ ﴾ هذا أمر بالدعاء وتعبده . ثم قرآن جل وعز بالأمر صفات تحسن معه . وهى الخشوع والاستكانة والتضرع . ومعنى « خفية » أى سراً فى النفس ليعبد عن الزبأ ؛ وبذلك أثنى على نية زكريا عليه السلام إذ قال مخبراً عنه : « إِذْ تَأَذَّى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا^(٥) » . ونحوه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي » . والشرعية مقصرة أن السرفيا لم يعترض من أعمال البر أعظم أجراً من الجهر .

(١) آية ٤٠ سورة هود . (٢) آية ٩٧ سورة هود .

(٣) آية ١١٠ سورة آل عمران . (٤) راجع ج ١ ص ١٣٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٥) آية ٣ سورة مريم .

وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة»^(١) . قال الحسن بن أبي الحسن : لقد أدركنا أقواما ما كان على الأرض عمل يقدرون على أن يكون سرا فيكون جهرا أبدا . ولقد كان المسلمون يمتهدون في الدماء فلا يسمع لهم صوت ، إن هو إلا الهمس بينهم وبين ربهم . وذلك أن الله تعالى يقول : «أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً» . وذَكَرَ عبدا صالحا رضى فعله فقال : «إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا» . وقد استدل أصحاب أبي حنيفة بهذا على أن إخفاء «آمين» أولى من الجهر بها . لأنه دعاء . وقد مضى القول فيه في «الفاتحة»^(٢) . وروى مسلم عن أبي موسى قال : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر — وفي رواية في غزاة — فجعل الناس يجهرون بالتكبير — وفي رواية فجعل رجل كلما علا نية قال : لا إله إلا الله — فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أيها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم لستم تدعون أصم ولا غائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم» . الحديث .

الثانية — وأختلف العلماء في رفع اليدين في الدعاء؛ فكرهه طائفة منهم جبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير . ورأى شريح رجلا رافعا يديه فقال : من تناول بهما ، لا أتم لك ! وقال مسروق لقوم رفعوا أيديهم : قطعها الله . واختاروا إذا دعا الله في حاجة أن يشير بأصبعه السبابة . ويقولون : ذلك الإخلاص . وكان قتادة يشير بأصبعه ولا يرفع يديه . وكره رفع الأيدي عطاء وطاوس ومجاهد وغيرهم . وروى جواز الرفع عن جماعة من الصحابة والتابعين ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره البخاري . قال أبو موسى الأشعري . دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض إبطيه . ومثله عن أنس . وقال ابن عمر : رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال : «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْبُدُكَ بِمَا صَنَعَ خَالِدٌ»^(٤) . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٢ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ١٢٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) أى ارفعوا بها ولا تبالغوا في الجهد . (٤) هو خالد بن الوليد . بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى

بن جذيمة داعيا إلى الإسلام ؛ فلم يحسنوا أن يقولوا أسلنا فجعل خالد يقتل منهم وبأسر . فقم النبي صلى الله عليه وسلم على خالد استعجاله في شأنهم وترك التثبت في أمرهم . راجع كتاب المغازي في صحيح البخاري .

عليه وسلم إلى المشركين ، وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وسبعة عشر رجلا ، فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ماذًا يديه ، بفعل يهتف بربه ؛ وذكر الحديث . وروى الترمذي عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه . قال : هذا حديث صحيح غريب . وروى ابن ماجه عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن ربكم حتى كريم يستحي من عبده أن يرفع يديه إليه فيردّهما صَفْرًا ^(١) [أو قال] خائبين " . احتج الأولون بما رواه مسلم عن عمارة بن رُوَيْبَة ورأى بشر بن مروان على المنبر رافعا يديه فقال : قبح الله هاتين اليدين ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد على أن يقول بيده هكذا ؛ وأشار بأصبعه المسبّحة . وبما روى سعيد بن أبي عمرو عن قتادة أن أنس ابن مالك حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء إلا عند الاستسقاء فإنه كان يرفعهما حتى يرى بياض إبطيه . والأول أحسن طرقا وأثبت من حديث سعيد بن أبي عمرو ؛ فإن سعيدا كان قد تغير عقله في آخر عمره . وقد خالفه شعبة في روايته عن قتادة عن أنس فقال فيه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه . وقد قيل : إنه إذا نزلت بالمسلمين نازلة أن الرفع عند ذلك جميل حسن ؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء ويوم بدر .

قلت : والدعاء حسن كيفما تيسر ، وهو المطلوب من الإنسان لإظهار موضع الفقر والحاجة إلى الله عز وجل ، والتذلل له والخضوع . فإن شاء استقبل القبلة ورفع يديه فحسن ، وإن شاء فلا ؛ فقد فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حسبا ورد في الأحاديث . وقد قال تعالى : « ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . ولم يرد صفة من رفع يدين وغيرها . وقال « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا ^(٢) » فمدحهم ولم يشترط حالة غير ما ذكر . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته يوم الجمعة وهو غير مستقبل القبلة .

(١) الزيادة عن سفيان ابن ماجه .

(٢) آية ١٩١ سورة آل عمران .

الثالثة - قوله تعالى : (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) يريد في الدعاء وإن كان اللفظ عامًا [إلى هذا هي الإشارة ^(١)] . والمعتدى هو المجاوز للحد والمرتكب الخطر . وقد يتفاضل بحسب ما أعتدى فيه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة . حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا سعيد الجريدي عن أبي نعمة أن عبد الله بن مفضل سمع ابنه يقول : اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها . فقال : أي بُني ، سأل الله الجنة وعُدَّ به من النار ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . والاعتداء في الدعاء على وجوه : منها الجهر الكثير والصياح ؛ كما تقدم . ومنها أن يدعوا الإنسان أن تكون له منزلة نبي ، أو يدعوا في محال ؛ ونحو هذا من الشطط . ومنها أن يدعوا طالبا معصية وغير ذلك . ومنها أن يدعوا بما ليس في الكتاب والسنة ؛ فيتخير ألفاظا مفقورة وكلمات مستجمة قد وجدها في كراريس لا أصل لها ولا معول عليها ، فيجعلها شعاره ويترك مادعا به رسوله . وكل هذا يمنع من استجابة الدعاء ؛ كما تقدم في « البقرة » ^(٢) بيانه .

قوله تعالى : وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) فيه مسألة واحدة - وهو أنه سبحانه نهى عن كل فساد قل أو كثر بعد صلاح قل أو كثر . فهو على العموم على الصحيح من الأقوال . وقال الضحاك : معناه لا تعوروا الماء الميعين ، ولا تقطعوا الشجر المثمر ضرارًا . وقد ورد : قطع الدنانير من الفساد في الأرض . وقد قيل : تجارة الحكم من الفساد في الأرض . وقال القشيري : المراد ولا تشركوا ؛ فهو نهى عن الشرك وسفك الدماء والهرج في الأرض . وأمر بلزوم الشرائع بعد إصلاحها ، بعد أن أصلحها الله ببعثه الرسل ، وتقدير

(١) ما بين المربعات هكذا ورد في نسخ الأصل ، ولعله زيادة من النسخ .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ طبع ثانية . (٣) عوّث عيون المياه : إذا دفنتها وسددها .

الشرائع ووضوح ملة محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وقائل هذه المقالة قصد إلى أكبر فساد بعد أعظم صلاح نخسه بالذكور .

قلت : وأما ما ذكره الضحاك فليس على عمومته ، وإنما ذلك إذا كان فيه ضرر على المؤمن ، وأما ما يعود ضرره على المشركين فذلك جائز ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد عور ماء قلب بذر وقطع شجر الكافرين . وسيأتي الكلام في قطع الدنانير في « هود »^(١) إن شاء الله تعالى .

(وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا) أمر بأن يكون الإنسان في حالة ترقب وتخوف وتأميل لله عز وجل حتى يكون الرجاء والخوف للإنسان كالجناحين للطائر يحملانه في طريق استقامته . وإن انفرد أحدهما هلك الإنسان ، قال الله تعالى : « تَبَّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ »^(٢) . فربحي وخوف . فیدعو الإنسان خوفا من عقابه وطمعا في ثوابه . قال الله تعالى : « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا »^(٣) . وسيأتي القول فيه . والخوف : الأترجاس لما لا يؤمن من المضار . والطمع : توقع المحبوب ؛ قاله القشيري . وقال بعض أهل العلم : ينبغي أن يغلب الخوف الرجاء طول الحياة ، فإذا جاء الموت غلب الرجاء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله » . صحيح أخرجه مسلم .

قوله تعالى : (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ) ولم يقل قريبة . فيه سبعة أوجه : أولا أن الرحمة والرحم واحد ، وهي بمعنى العفو والغفران ؛ قاله الزجاج وأختره النحاس . وقال النضر بن شميل : الرحمة مصدر ، وحق المصدر التذكير ؛ كقوله : « فَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ »^(٤) . وهذا قريب من قول الزجاج ؛ لأن الموعظة بمعنى الوعظ . وقيل : أراد بالرحمة الإحسان ،

(١) القنبي (فتح القاف) : البئر العادية القديمة التي لا يعلم لها رب ولا حافر . تكون في البراري .

(٢) في قوله تعالى : « قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي ... » آية ٨٨

(٣) آية ٤٩ سورة الحجر . (٤) آية ٩٠ سورة الأنبياء . (٥) آية ٢٧٥ سورة البقرة .

ولأن ما لا يكون تأنيته حقيقياً جاز تذكيره؛ ذكره الجوهري . وقيل : أراد بالرحمة هنا المطر؛ قاله الأخفش . قال : ويجوز أن يذكر كما يذكر بعض المؤنث . وأنشد :

فلا مُزْنَةٌ وَدَقْتُ وَدَقْتُهَا • ولا أَرْضٌ أَبْقَلُ إِهْلَاهَا^(١)

وقال أبو عبيدة : ذكر « قريب » على تذكير المكان، أى مكاناً قريباً . قال علي بن سليمان : وهذا خطأ، ولو كان كما قال لكان « قريب » منصوباً في القرآن؛ كما تقول : إن زيدا قريباً منك . وقيل : ذكر على النسب؛ كأنه قال : إن رحمة الله ذات قُرب؛ كما تقول : امرأة طالق وحائض . وقال الفراء : إذا كان القريب في معنى المسافة يذكر ويؤنث، وإن كان في معنى النسب يؤنث بلا اختلاف بينهم . تقول : هذه المرأة قريبتي ، أى ذات قرابتي؛ ذكره الجوهري . وذكر غيره عن الفراء : يقال في النسب قريبة فلان، وفي غير النسب يجوز التذكير والتأنيث؛ يقال : دأرك منا قريب، وفلانة منا قريب؛ قال الله تعالى : « وما يُدْرِكُ لَعَلَّ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيْباً^(٢) » . وقال من أحجج له : كذا كلام العرب؛ كما قال امرؤ القيس :

له الوَيْلُ إِنْ أَسَى وَلَا أُمُّ هَاشِمٍ • قَرِيْبٌ وَلَا الْبَسْبَاسَةُ ابْنَةُ يَسْكُرَا

قال الزجاج : هذا خطأ؛ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يحريا على أفعالها .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ^ط حَقَّ إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سَفْنُهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ^ج مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) عطف على قوله « يغشي الليل النهار » . ذكر شيئا آخر من نعمه ودل على وحدانيته وثبوت إلهيته . وقد مضى الكلام

(١) البيت لأمير بن جوين الطائي . وصف أرضاً خصبة لكثرة ما نزل بها من الفيث . والودق : المطر . والمزعة :

(٢) آية ٦٣ سورة الأعراب .

السحابة . (عن شرح الشواهد) .

في الريح في «البقرة»^(١) . ورياح جمع كثرة، وأرواح جمع قلة . وأصل ريح رِجْ . وقد خُطئ من قال في جمع القلة أرياح . ((بُشْرًا)) فيه سبع قراءات : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو «بُشْرًا» بضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب ، أى ذات نشر؛ فهو مثل شاهد وشهد . ويموز أن يكون جمع نُشور كرسول ورُسل . يقال : ريح النشور إذا أتت من هاهنا وهاهنا . والنشور بمعنى المنشور ؛ كالزكوب بمعنى المركوب . أى وهو الذى يرسل الرياح منشرة . وقرأ الحسن وقنادة «نُشْرًا» بضم النون وإسكان الشين مخففاً من نُشْر؛ كما يقال : كُتِب ورُسل . وقرأ الأعشى وحمة «نُشْرًا» بفتح النون وإسكان الشين على المصدر ، أعمل فيه معنى ما قبله ؛ كأنه قال : وهو الذى ينشر الريح نشرًا . نشرت الشيء فانتشر ، فكانها كانت مطوية فتُنشر عند الهبوب . ويموز أن يكون مصدرا في موضع الحال من الرياح ؛ كأنه قال يرسل الرياح مُنشرة ، أى مُحمية ؛ من أنشرا الله الميث فنُشِرَ ، كما تقول : أنا نار كضأ ، أى راكضاً . وقد قيل : إن نُشْرًا (بالفتح) من النُشْر الذى هو خلاف الطي على ما ذكرنا . كأن الريح في سكونها كالملطوية ثم تُرسل من طيها ذلك فتصير كالمنفتحة . وقد فسر أبو عبيد بمعنى متفرقة في وجوها ، على معنى ينشرها هاهنا وهاهنا . وقرأ حاصم «بُشْرًا» بالباء وإسكان الشين والتنوين جمع بشير ، أى الرياح تبشر بالمطر . وشاهده قوله : «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ»^(٢) . وأصل الشين الضم ، لكن سكنت تخفيفاً كرُسل ورُسل . وروى عنه «بُشْرًا» بفتح الباء . قال النحاس : ويقرأ «بُشْرًا» و «بُشْرًا» مصدر بَشَرَه يبشره بمعنى بَشَرَه . فهذه خمس قراءات . وقرأ محمد الجاني «بُشْرَى» على وزن حُبلى . وقراءة سابعة «بُشْرَى» بضم الباء والشين .

قوله تعالى : ((حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا)) السحاب يذُكرو ويؤنث . وكذا كل جمع بينه وبين واحدته هاء . ويموز نعته بواحد فتقول : سحاب ثقيل وثقيلة . والمعنى : حملت الريح سحاباً ثقلاً بالهاء ، أى أثقلت بحمله . يقال : أقل فلان الشيء أى حمله . ((سُقْنَاءُ))

أى السحاب . (لَيْلِدِ مَيِّتٍ) أى ليس فيه نبات . يقال : سُقْتُهُ لِبْسِلْدَ كَذَا وإلى بلد كَذَا .
وقيل : لأجل بلد ميت ؛ فاللام لام أجل . والبسِلْد كل موضع من الأرض حامر أو غير
حامر خالٍ أو مسكون . والبلدة والبلد واحد البلاد والبُلدان . والبلد الأثر وجمعه أبلاد .
قال الشاعر :

■ من بعد ما شَمِلَ الْبِلَىْ أبلادها ^(١)

والبلد : أَدْحَى النِّعَام ^(٢) . يقال : هو أَدْحَلُ من بَيْضَةِ البلد ، أى من بيضة النعام التى يتركها .
والبلدة الأرض ، يقال : هذه بلدتنا كما يقال بَحْرَتْنَا . والبلدة من منازل القمر ، وهى ستة أنجم
من القوس نزلها الشمس فى أقصر يوم فى السنة . والبلدة الصدر ؛ يقال : فلان واسع البلدة
أى واسع الصدر . قال الشاعر :

أُخِجَتْ فَأَلْقَتْ بِلْدَةً فَسَوْقُ بِلْدَةٍ ^(٣) ■ قَلِيلٌ بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بُغَاثُهَا

يقول : بركت الناقة فألقت صدرها على الأرض . والبلدة (بفتح الباء وضها) : نقاوة
ما بين الحاجبين ؛ فهما من الألفاظ المشتركة . (فَأَنْزَلْنَاهُ يَهْ الْمَاءَ) أى بالبلد . وقيل :
أزلنا بالسحاب الماء ؛ لأن السحاب آلة لإنزال الماء . ويحتمل أن يكون المعنى فأنزلنا منه
الماء ؛ كقوله : «يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ» ^(٤) أى منها . (فَأَنْتَرَجْنَاهُ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ
نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) الكاف فى موضع نصب . أى مثل ذلك الإخراج يحيى الموتى .
ونخرج البقيت وغيره عن أبى رَازِنِ العقيل قال : قلت يارسول الله ، كيف يعيد الله الخلق ،
وما آية ذلك فى خلقه ؟ قال : «أما مررت بَوَادِى قومك جَذْبًا ثم مررت به يَهْرَ خَضِرًا»
قال نعم ، قال : «فذلك آية الله فى خلقه» . وقيل : وجه التشبيه أن إحياءهم من قبورهم
يكون بمطر يبعثه الله على قبورهم ، فتنشق عنهم القبور ، ثم تعود إليهم الأرواح . وفى صحيح

(١) هذا مجزئ لابن الرقاق . صدره : ■ عرف الديارتوهما فاحتادها ■ (٢) الأدهى (بضم
الهمزة وكسرهما) : مريض النعام فى الرمل ؛ لأن النعام تبيض فيه وليس النعام حش . (٣) فى الأصول : «بعد» .
والصواب عن اللسان ودويوان ذى الرمة . أراد بالبلدة الأول ما يقع على الأرض من صدرها . وبالتائفة الغلاة
التي أتاها فاته فيها . وبالجماء : صوت الناقة . وأصله للظلي فاستعاره للناقة . (٤) آية ٦ سورة الإنسان .

مسلم من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم "ثم يرسل الله - أو قال يتزل الله - مطرا كأنه الطل فتنبت منه أجساد الناس ثم يقال يا أيها الناس هاأنتم إلى ربكم وقومهم إنهم مسئولون". وذكر الحديث . وقد ذكرناه بكمال في كتاب (التذكرة) والحمد لله . فدل على البعث والنشور ؛ وإلى الله ترجع الأمور .

قوله تعالى : **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ** ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : **(وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا)** أى التربة الطيبة . والخبيث الذى فى تربته حجارة أو شوك ؛ عن الحسن . وقيل : معناه التشبيه ، شبه تعالى السريع الفهم بالبلد الطيب ، والبلد الذى خبت ؛ عن النحاس . وقيل : هذا مثل للقلوب ؛ فقلب يقبل الوعظ والذكرى ، وقلب فاسق يذب عن ذلك ؛ قاله الحسن أيضا . وقال قتادة : مثل المؤمن يعمل محتسبا متطوعا والمنافق غير محتسب ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والذى نفسى بيده لو يعلم أحدكم أنه يحصد عظمًا سمينا أو مِرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لشهد العشاء" . **(نَكِدًا)** نصب على الحال ، وهو العسر المتنع من إعطاء الخير . وهذا تمثيل . قال مجاهد : يعنى أن فى بنى آدم الطيب والخبيث . وقرأ طلحة « **إِلَّا نَكِدًا** » حذف الكسرة لثقلها . وقرأ ابن القَعْقَاع « **نَكِدًا** » بفتح الكاف ، فهو مصدر بمعنى ذا نكد . كما قال :

فإنما هى إقبال وإدبار .

وقيل : « **نَكِدًا** » بنصب الكاف وخفضها بمعنى ؛ كالدنف والدنف ، لفتان . **(كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَيَّاتِ)** أى كما صرفنا من الآيات ، وهى المجع والدلالات فى إبطال الشرك ؛ كذلك نصرف الآيات فى كل ما يحتاج إليه الناس . **(لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ)** وخص الشاكرين لأنهم المتفعمون بذلك .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُومُ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُومُ آعْبُدُوا اللَّهَ) لما بين أنه الخالق القادر على الكمال ذكر أفاصيص الأمم وما فيها من تحذير الكفار . واللام في « لقد » للتأكيد المنبه على القسم . والفاء دالة على أن الثاني بعد الأول . (يَنْقُومُ) نداء مضاف . ويجوز « يا قومي » على الأصل . ونوح أول الرسل إلى الأرض بعد آدم عليهما السلام بتحريم البنات والأخوات والعات والخالات . قال النحاس : وانصرف لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يُشتق من ناح ينوح ؛ وقد تقدم في « آل عمران » هذا المعنى وغيره فأغنى عن إعادته . قال ابن العربي : ومن قال إن إدريس كان قبله من المؤرخين فقد وهم . والدليل على صحة وهمه الحديث الصحيح في الإسراء حين لقي النبي صلى الله عليه وسلم آدم وإدريس فقال له آدم : « مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ » . وقال له إدريس : « مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ » . فلو كان إدريس أبًا لنوح لقال مرحبا بالنبي الصالح والأخ الصالح . فلما قال له والأخ الصالح دل على أنه يجتمع معه في نوح ، صلوات الله عليهم أجمعين . ولا كلام لمنصف بعد هذا . قال القاضي عياض : وجاء جواب الآباء هاهنا كنوح وإبراهيم وآدم « مرحبا بالأخ الصالح » . وقال عن إدريس « بالأخ الصالح » كما ذكر عن موسى وعيسى ويوسف وهارون ويحيى ممن ليس بأب باتفاق للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال المازري : قد ذكر المؤرخون أن إدريس جد نوح عليهما السلام . فإن قام الدليل على أن إدريس بُعث أيضا لم يصح قول النسائي أنه قبل نوح ؛ لما أخبر عليه السلام من قول آدم أن نوحا أول رسول بُعث ، وإن لم يبق دليل جازما قالوا : ومع أن يحمل أن إدريس كان نبيا غير مرسل . قال القاضي عياض : قد يجمع بين هذا بأن يقال : اختص بعث نوح لأهل الأرض — كما قال في الحديث — كافة كنبينا عليه السلام . ويكون إدريس لقومه كموسى وهود وصالح ولوط وغيرهم . وقد استدلل

بعضهم على هذا بقوله تعالى: « وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ^(١) » . وقد قيل : إن إلياس هو إدريس . وقد قرئ « سَلَامٌ عَلَى إِدْرَاسِينَ ^(٢) » . قال القاضي عياض : وقد رأيت أبا الحسن بن بطلال ذهب إلى أن آدم ليس برسول ؛ ليسلم من هذا الاعتراض . وحديث أبي ذر الطويل يدل على أن آدم وإدريس رسولان . قال ابن عطية : ويجمع ذلك بأن تكون بعثة نوح مشهورة لإصلاح الناس وحملهم بالعذاب والإهلاك على الإيمان ؛ فالمراد أنه أول نبي بُعث على هذه الصفة . والله أعلم . وروى عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام بُعث وهو ابن أربعين سنة . قال الكلبي : بعد آدم ثمانمائة سنة . وقال ابن عباس : وبقي في قومه يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاما ؛ كما أخبر التنزيل . ثم عاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وقال وهب : بُعث نوح وهو ابن خمسين سنة . وقال عون ابن شداد : بُعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة . وفي كثير من كتب الحديث : الترمذي وغيره أن جميع الخلق الآن من ذرية نوح عليه السلام . وذكر النقاش عن سليمان بن أرقم عن الزهري أن العرب وفارس والروم وأهل الشام وأهل اليمن من ولد سام بن نوح . والسند والهند والزيج والحبشة والزُط والثوبة ؛ وكل جلد أسود من ولد حام بن نوح . والترك وبربر ووراء الصين وأجوج ومأجوج والصقالبة كلهم من ولد يافث بن نوح . والخلق كلهم ذرية نوح .

قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ برفع « غيره » قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وحزمة . أى ما لكم إله غيره . نعت على الموضع . وقيل : « غير » بمعنى إلا ؛ أى ما لكم من إله إلا الله . قال أبو عمرو : ما أعرف الجز ولا النصب . وقرأ الكسائي بالخفض على الموضع . ويمحوز النصب على الاستثناء ، وليس بكثير ؛ غير أن الكسائي والقراء أجازا نصب « غير » في كل موضع يحسن فيه « إلا » ثم الكلام أولم يتم . فأجازا : ما جاءني غيرك . قال القراء : هي لغة بعض بني أسد وقضاعة . وأنشد :

(١) آية ١٢٣ سورة الصافات .

(٢) في قوله تعالى : « سلام على إدريس » آية ١٢٠ سورة الصافات .

لَمْ يَمْتَعِ الشَّرْبَ مِنْهَا فَيَرَأَى أَن هَتَفَتْ • حَمَامَةٌ فِي سَحَابٍ ذَاتِ أَوْ قَالَ^(١)

قال الكسائي : ولا يجوز جاءني غيرك ، في الإيجاب ؛ لأن لا تقع ها هنا . قال النحاس : لا يجوز عند البصريين نصب « غير » إذا لم يتم الكلام . وذلك عندهم من أقبح القبح .

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٥﴾
قَالَ يَنْقُومُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾
أَبْلِغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾

« الملاء » أشراف القوم ورؤسائهم . وقد تقدم بيانه في « البقرة » . والضللال والضلالة :
العدول عن طريق الحق ، والذهاب عنه . أى إنا لَنَرَاكَ في دعائنا إلى إله واحد في ضلالٍ
عن الحق . (أَبْلِغُكُمْ) بالتشديد من التبليغ ، وبالتخفيف من الإبلاغ . وقيل : هما بمعنى واحد
لغتان ؛ مثل كَرَمِهِ وأَكْرَمَهُ . (وَأَنْصَحُ لَكُمْ) النصيح : إخلاص النية من شوائب الفساد
في المعاملة ؛ بخلاف الغش . يقال : نصحت له نصيحةً ونصاحةً ونُصْحًا . وهو
باللام أفصح . قال الله تعالى : « وَأَنْصَحُ لَكُمْ » . والاسم النصيحة . والنصيحُ الناصحُ ،
وقوم نصحاء . ورجل ناصح الجيب أى تقي القلب . قال الأصمعي : الناصح الخالص من العسل
وغيره . مثلُ الناصح . وكلُّ شَيْءٍ خَلَصَ فَقَدْ نَصَحَ . وأنتصح فلان أقبل على النصيحة .
يقال : انتصحني إنني لك ناصح . والناصح الخياط . والنَّصَّاح السَّلَكُ يُخَاطَبُ بِهِ . والنَّصَاحَاتُ
أيضاً الجلود . قال الأعشى :

فَتَرَى الشَّرْبَ نَشَاوَى كُلِّهِمْ • مَثَلُ مَا مُدَّتْ نِصَاحَاتُ الرَّيْحِ

الرَّيْحُ لَفَةٌ فِي الرَّيْحِ ، وهو الفصيل . والرَّيْحُ أيضاً طائر . وسيأتي لهذا زيادة معنى في « براءة »
إن شاء الله تعالى .

(١) السحوق : ما طاف من الدوم . وأوقاله ثماره . (٢) راجع ج ٣ ص ٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) في قوله تعالى : « ليس على الضعفاء ... » آية ٩١

قوله تعالى : **أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** ﴿٦٧﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : **(أَوْ عَجِبْتُمْ)** فُتِحَتِ الْوَاوُ لِأَنَّهَا وَادٍ عَظِيمٌ ، دَخَلَتْ عَلَيْهَا أَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ لِلتَّقْرِيرِ . وَسَبِيلُ الْوَاوِ أَنْ تَدْخُلَ عَلَى حُرُوفِ الْاسْتِفْهَامِ إِلَّا الْأَلْفَ لِقَوْتِهَا . **(أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ)** أَيْ وَعَظٌ مِنْ رَبِّكُمْ . **(عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ)** أَيْ عَلَى لِسَانِ رَجُلٍ . وَقِيلَ : «عَلَى» بِمَعْنَى «مَعَ» ، أَيْ مَعَ رَجُلٍ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ مِثْلُ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ ، أَيْ تَعْرِفُونَ نَسَبَهُ . أَيْ عَلَى رَجُلٍ مِنْ جَنْسِكُمْ وَلَوْ كَانَ مَلَكًا . فَرُبَّمَا كَانَ فِي اخْتِلَافِ الْجَنْسِ تَنَافُرُ الطَّبَعِ . **«وَالْفُلْكِ»** يَكُونُ وَاحِدًا وَيَكُونُ جَمًّا . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي «الْبَقَرَةِ» . **«وَعَمِينَ»** أَيْ عَنِ الْحَقِّ ؛ قَالَه قَتَادَةُ . وَقِيلَ : عَنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ ، يُقَالُ : رَجُلٌ عَمٍ بِكَذَا ، أَيْ جَاهِلٌ .

قوله تعالى : **وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ** ﴿٦٩﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ۖ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٧٢﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَادْكُرُوا ۖ الْآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : **(وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا)** أَيْ وَأَرْسَلْنَا إِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَيْ ابْنُ أَبِيهِمْ . وَقِيلَ : أَخَاهُمْ فِي الْقَبِيلَةِ . وَقِيلَ : أَيْ بَشَرًا مِنْ بَنِي أَبِيهِمْ آدَمَ .

وفي مصنف أبي داود أن أخاهم هودا أي صاحبهم . وعاد من ولد سام بن نوح . قال ابن إسحاق : وعاد هو ابن عوص بن إرم بن شالخ بن أرنخش بن سام بن نوح عليه السلام . وهود هو هود بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح . بعثه الله إلى عاد نبياً . وكان من أوسطهم نسباً وأفضلهم حسباً . و «عاد» من لم يصرفه جعله أسماً للقبيلة ، ومن صرفه جعله اسماً للحي . قال أبو حاتم : وفي حرف أبي وابن مسعود «عاد الأولى»^(١) بنير ألف . و «هود» أعجمي ، وأنصرف خلفته لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يكون عربياً مشتقاً من هاد يهود . والنصب على البذل . وكانت بين هود ونوح فيما ذكر المفسرون سبعة آباء . وكانت عاد فيما روى ثلاث عشرة قبيلة ، يتولون الرمال ، رمل عاجل . وكانوا أهل بساتين وزروع وعمارة ، وكانت بلادهم أخصب البلاد ، فسخط الله عليهم فجعلها مفاوز ، وكانت فيما روى بنوإسحق حضرموت إلى اليمن ، وكانوا يعبدون الأصنام . ولحق هود حين أهلك قومه بمن آمن معه بمكة فلم يزلوا بها حتى ماتوا . (إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ) أي في حُوق وخفة عقل . قال :

مَشِينٌ كَمَا اهْتَرَّتْ رِيَّاحٌ تَسْفَهُتٌ ■ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ

وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة»^(٢) . والرؤية هنا وفي قصة نوح قيل : هي من رؤية البصر . وقيل : يجوز أن يراد بها الرأي الذي هو أغلب الظن .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ) «خلفاء» جمع خليفة على التذكير والمعنى ، وخلائف على اللفظ . من عليهم بأن جعلهم سُكَّانِ الأرض بعد قوم نوح . (وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً) ويجوز «بسطه» بالصاد لأن بعدها طاء ، أي طولاً في الخلق وعظم الجسم . قال ابن عباس : كان أطولهم مائة ذراع . وأقصرهم ستين ذراعاً . وهذه الزيادة كانت على خلق آبائهم . وقيل : على خلق قوم نوح . قال وهب : كان رأس أحدهم

(١) في قوله تعالى : «وأنه أهلك ماذا الأولى» آية . سورة النجم .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٠٥ طبعة ثانية أو ثالثة .

مثل قبة عظيمة ، وكان عين الرجل يفرخ فيها السباع ، وكذلك مناخهم . وروى شهر
ابن حوشب عن أبي هريرة قال : أن كان الرجل من قوم عاد يتخذ المصراعين من حجارة
لو اجتمع عليها خمسمائة رجل من هذه الأمة لم يطبقوه ، وأن كان أحدهم ليفزع برجله الأرض
فندخل فيها . (فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ) أى نعم الله ، واحدها إلى وإلى وإلى وإلى . كالآلاء
واحدها إلى وإلى وإلى وإلى . (لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ) ^(١) تقدم .

قوله تعالى : قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبَدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ
آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ
عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ
وَأَبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ
الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧٦﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ
كَذَّبُوا بِعَآيِنِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾

طلبوا العذاب الذى خوفهم به وحذرهم منه فقال لهم (قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ) . ومعنى وقع
أى وجب . يقال : وقع القول والحكم أى وجب ، ومثله : « وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْسُ » .
أى نزل بهم . « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ ^(٢) » . والرجس العذاب
وقيل : عنى بالرجس الرين على القلب بزيادة الكفر . (أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ) يعنى الأصنام
التي عبدوها ، وكان لها أسماء مختلفة . (مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ) أى من حجة لكم
في عبادتها . فالأسم هنا بمعنى المسمى . نظيره « مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا ^(٣) » .
وهذه الأسماء مثل العزى من العز والأعز واللات ، وليس لها من العز والإلهية شئ . (دَايِرَ)
آخر . وقد تقدم . أى لم يبق لهم بقية .

(١) راجع ج ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أرفألة . (٢) آية ١٢٤ من هذه السورة .

(٣) آية ٨٢ سورة النمل . (٤) آية ٤٠ سورة يوسف . (٥) آية ٥٠ سورة الأنعام .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ إِلِيمٍ ﴿٧٣﴾

وهو ثمود بن عاد بن إرم بن سام بن نوح . وهو أخو جديس ، وكانوا في سعة من معاشهم ؛ فخالقوا أمر الله وعبدوا غيره ، وأفسدوا في الأرض . فبعث الله إليهم صالحا نبيا ، وهو صالح بن عبيد بن آسف بن كاشح بن عبيد بن حاذر بن ثمود . وكانوا قوما غريبا . وكان صالح من أوسطهم نسباً وأفضلهم حسباً فدعاهم إلى الله تعالى حتى شيط ولا يتبعه منهم إلا قليل مستضعفون . ولم ينصرف « ثمود » لأنه جعل أسما للقبيلة . وقال أبو حاتم : لم ينصرف لأنه أسم أعجمي . قال النحاس : وهذا غلط ؛ لأنه مشتق من التمد وهو المال القليل . وقد قرأ القراء « أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ »^(٢) على أنه أسم للحي . وكانت مساكن ثمود الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى . وهم من ولد سام بن نوح . وسميت ثمود لقلة مائها . وسيأتي بيانه في « الحجر »^(٣) إن شاء الله تعالى .

(هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ) أخرج لم الناقة حين سألوه من حجر صلد ؛ فكان لها يوم تشرب فيه ماء الوادي كله ، وتسقيهم مثله لبنا لم يشرب قط الله وأحل منه . وكان بقدر حاجتهم على كثرتهم ؛ قال الله تعالى : « لَهَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ »^(٤) . وأضيفت الناقة إلى الله عز وجل على جهة إضافة الخلق إلى الخالق . وفيه معنى التشفير والتخصيص . (فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ) أي ليس عليكم رزقها ومؤوتها .

(١) الشط ، (فتح الميم) : شيب الهية . وقيل : بياض شعر الرأس يخالط سواده .

(٢) آية ٦٨ سورة هود . (٣) في قوله تعالى : « ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين » آية ٨٠ .

(٤) آية ١٥٥ سورة الشعراء .

قوله تعالى : وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ) فيه محذوف ، أى وبوأكم فى الأرض منازل . (تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا) أى تبنون القصور بكل موضع . (وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا) اتخذوا البيوت فى الجبال لطول أعمارهم ؛ فإن السقوف والأبنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم . وقرأ الحسن بفتح الحاء « وهى لغة » . وفيه حرف من حروف الخلق ؛ فلذلك جاء على قَلْ يَفْعَل .

الثانية - استدل بهذه الآية من أجاز جواز البناء الرفيع كالفصور ونحوها ، وبقوله : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » . ذكر أن أبنا محمد بن سيرين بنى دارا وأنفق فيها مالا كثيرا ۖ فذكر ذلك لمحمد بن سيرين فقال : ما أرى بأسا أن يبنى الرجل بناء ينفعه . وروى أنه عليه السلام قال : « إذا أنعم الله على عبد أحب أن يرى أثر النعمة عليه » . ومن آثار النعمة للبناء الحسن ، والثياب الحسنة . ألا ترى أنه لو اشترى جارية جميلة بمال عظيم فإنه يجوز وقد يكفيه دون ذلك ؛ فكذلك البناء . وكره ذلك آخرون « منهم الحسن البصرى وغيره . واحتجوا بقوله عليه السلام : « إذا أراد الله بعبد شرا أهلك ماله فى الطين واللبن » . وفى خبر آخر عنه أنه عليه السلام قال : « من بنى فوق ما يكفيه جاء به يوم القيامة يحمل على عنقه » .

قلت : بهذا أقول ؛ لقوله عليه السلام : « وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله عز وجل إلا ما كان فى بنان أو معصية » . رواه جابر بن عبد الله وخبره الدارقطني . وقوله

عليه السلام : " ليس لأبن آدم حق في سوى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يُوَارَى عورته ويحلف الخبز والماء " أخرجه الترمذى .

الثالثة - قوله تعالى : (فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ) أى نعمة . وهذا يدل على أن الكفار مُنعم عليهم . وقد مضى في « آل عمران » القول فيه . (وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) تقدم في « البقرة » . والعنوت لفتان . وقرأ الأعمش « تَتَّبِعُوا » بكسر التاء أخذه من حَقَّى يَعْنَى لَا مِنْ حَتَّى يَعْنَى .

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ءَقَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ ءَمُومُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنْتُمْ بِهِ ءَكْفُرُونَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا) الثانى بدل من الأول ، لأن المستضعفين هم المؤمنون . وهو بدل البعض من الكل .

قوله تعالى : فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِّحْ آئِنَّا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٧٨﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (فَعَقَرُوا النَّاقَةَ) العقر الجرح . وقيل : قطع عضو يؤثر في النفس . وعقرت القرس : إذا ضربت قوائمه بالسيف . وخيل عقرى . وعقرت ظهر الدابة : إذا أدبرته .

(١) الخلف (بالكسر) : الخبز وحده لا آدم به . وقيل : الخبز الخليط اليابس .

(٢) راجع ج ٤ ص ٣٢٠ طبة أولى أو ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٢١ طبة ثانية أو ثالثة .

قال أمرؤ القيس :

تقول وقد مال الفيّط بنا ممّا • عَقَرَتْ بَعِيرِي يَا أَمْرَأَ الْقَيْسِ فَأَنْزِلِ

أى جرحته وأذبرته . قال القشيري : العقر كشف عُروق البعير • ثم قيل للنحر عقر؛ لأن العقر سبب النحر في الغالب . وقد اختلف في عاقر الناقة على أقوال . أحسنها ما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن زَمْعَةَ قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذى عقرها فقال : «إذ أنبت أشقاها أنبت لها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل أبى زَمْعَةَ» وذكر الحديث . وقيل في اسمه : قدار بن سالف . وقيل : إن ملكهم كان إلى امرأة يقال لها ملكى ، غدت صالحا لما مال إليه الناس ، وقالت لأمرأتين كان لهما خيلان يعشقانهما : لا تطيعاهما وأسألاه عقر الناقة • ففعلتا . وخرج الرجلان وألحّا الناقة إلى مَضِيق ورماها أحدهما بسهم وقتلها . وجاء السَّقْب وهو ولدها إلى الصخرة التى خرجت الناقة منها فرغا ثلاثا وأنفجرت الصخرة فدخل فيها . ويقال : إنه اللابة التى تخرج في آخر الزمان على الناس ، على ما يأتى بيانه في «التمل» . وقال ابن إسحاق : أتبع السَّقْب أربعة نفر من كان عقر الناقة • مصدع وأخوه ذؤاب . فرماهم مصدع بسهم فانتظم قلبه • ثم جرّ برجله فالحقه بأقمة • وأكلوه معها . والأوّل أصح ، فإن صالحا قال لهم : إنه بقى من عمركم ثلاثة أيام ، ولهذا رقّا ثلاثا . وقيل : عقرها عاقرها ومعه ثمانية رجال ، وهم الذين قال الله فيهم : «وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ • على ما يأتى بيانه في «التمل» • وهو معنى قوله «فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ» . وكانوا يشربون فاعوزهم الماء ليمزجوا شرابهم • وكان يوم لبن الناقة • فقام أحدهم وترصد الناس وقال : لأريمنّ الناس منها ، فمقرها •

قوله تعالى : (وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ) أى استكبروا . عَتَا يَتَوَّعَتُوا استكبر . وتعتّى

فلان إذا لم يُطع . والليل العاتى : الشديد الظلمة ، عن الخليل .

(١) عارم : أى خبيث شرير . (٢) في قوله تعالى : «وإذا وقع القول عليهم» آية ٨٢

(٣) انتظم الصيد : إذا طمعه أرماء حتى ينفذه . (٤) آية ٤٨ (٥) آية ٢٩ سورة القمر .

(وَقَالُوا يَا صَاحِبِ اتِّنَا يَمَّا تَعِدُنَا) أى من العذاب . (فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) (١) أى الزلزلة

الشديدة . وقيل : كانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم ؛ كما فى سورة « هود » فى قصة ثمود فأخذتهم الصيحة . يقال : رَجَفَ الشئُ يَرْجِفُ رَجْفًا وَرَجْفَانًا . وأرجفت الريحُ الشجرَ حركته . وأصله حركة مع صوت ؛ ومنه قوله تعالى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجَافَةُ » (٢) قال الشاعر :

ولما رأيت الحج قد آن وقته • وظلت مطايا القوم بالقوم تَرْجُفُ

(فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ) أى بلدهم . وقيل : وحّد على طريق الجنس ، والمعنى : فى دُورهم .

وقال فى موضع آخر . « فى ديارهم » أى فى منازلهم . (جَائِئِينَ) أى لاصقين بالأرض على رُكبتهم ووجوههم ؛ كما يجئ الطائر . أى صاروا خامدين من شدة العذاب . وأصل الجئوم للأرب وشبهها ، والموضع تجم . قال زهير :

بها العينُ والآرامُ يمشين خلفه • وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم (٣)

وقيل : احترقوا بالصاعقة فأصبحوا ميتين ، إلا رجلا واحدا كان فى حرم الله ؛ فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه . (فَتَوَلَّى عَنْهُمْ) أى عند اليأس منهم . (وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّ وَنَصَحْتُ لَكُمْ) يحتمل أنه قال ذلك قبل موتهم . ويحتمل أنه قاله بعد موتهم ؛ كقوله عليه السلام لقتل بدر : « هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟ » فقيل : أنكمم هؤلاء الخيف ؟ فقال : « ما أتم بأسمع منهم ولكنهم لا يقدرون على الجواب » . والأول أظهر . يدل عليه (وَلَكِنْ لَا يُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ) أى لم تقبلوا نصيحي .

قوله تعالى : وَلَوْ طَأَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَنَا تُونَ الْفَاحِشَةِ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا

مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيا أربع مسائل :

(١) فى قوله تعالى : « وأخذ الذين ظلموا الصيحة ... » آية ٦٧ (٢) آية ٦ سورة التازعات .

(٣) آية ٦٧ و ٩٤ سورة هود . (٤) العين (بكسر أوله) : البقر واحد أعين وعيانه . والآرام :

القباب . والأطلال : الأولاد الواحد طلال . وخلفة : فوج بعد فوج . وقيل مختلفة « هذه مقبلة وهذه مدبرة » وهذه ساعدة وهذه نازلة . (عن شرح الملقات) .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الفراء : لوط مشتق من قولهم : هذا أَلِيطٌ بقلبي ، أى الصق . وقال النحاس : قال الزجاج زعم بعض النحويين — يعنى الفراء — أن لوطا يجوز أن يكون مشتقا من لُطْتُ الحوض إذا ملسته بالطين . قال : وهذا غلط ؛ لأن الأسماء الأعجمية لا تشتق كإسحاق ، فلا يقال : إنه من السُّحْق وهو البُعد . وإنما صُرف لوط لأنه على ثلاثة أحرف وهو ساكن الوسط . قال النقاش : لوط من الأسماء الأعجمية وليس من العربية . فاما لُطْتُ الحوض ، وهذا أَلِيطٌ بقلبي من هذا ؛ فصحيح . ولكن الاسم أعجمي كإبراهيم وإسحاق . قال سيبويه : نوح ولوط أسماء أعجمية ، إلا أنها خفيفة فلذلك صُرفت . بعثه الله تعالى إلى أمة تسمى سدوم ، وكان ابن أخى إبراهيم . ونصبه إماما بـ «أرسلنا» المتقدمة فيكون معطوفا . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى وأذكر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ يعنى إتيان الذكور . ذكرها الله باسم الفاحشة ليبين أنها زنى ؛ كما قال تعالى : « وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ^(١) » .

وآختلف العلماء فيما يجب على من فعل ذلك بعد إجماعهم على تحريره ؛ فقال مالك : يُرْجَم ؛ أُحْصِنَ أو لم يحصن . وكذلك يُرْجَم المفعول به إن كان محتلمًا . وروى عنه أيضا : يُرْجَم إن كان مُحْصَنًا ، ويُجْبَس ويؤذَّب إن كان غير محصن . وهو مذهب عطاء والنخعي وأبن المسيب وغيرهم . وقال أبو حنيفة : يُعَزَّر المحصن وغيره ؛ وروى عن مالك . وقال الشافعي : يُحْدَثُ الزنى قياسا عليه . احتج مالك بقوله تعالى : « وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ^(٢) » . فكان ذلك عقوبة لم وجرأ على فعلهم . فإن قيل : لا حجة فيها لوجهين ؛ أحدهما — أن قوم لوط إنما عُوقِبوا على الكفر والتكذيب كسائر الأمم . الثانى — أن صغيرهم وكبيرهم دخل فيها ؛ فدلَّ على خروجها من باب الحدود . قيل : أما الأول فغلط ؛ فإن الله سبحانه أخبر عنهم أنهم كانوا على معاصي فأخذهم بها ؛ منها هذه . وأما الثانى فكان منهم فاعل وكان منهم راض ، فعُوقِب الجميع لسكوت الجماهير عليه . وهى حكمة الله وسنته فى عباده .

وَبَقِيَ أَمْرُ الْعُقُوبَةِ عَلَى الْفَاطِلِينَ مُسْتَمَرًّا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَمْعَلُ عَمَلَ
قَوْمِ لُوطٍ فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ " . لَقِظَ أَبِي دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ . وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ " أَخْصَنَّا
أَوَّلَهُمْ بِمَحْصَنِهِ " . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْبَكْرِ يُوْجَدُ عَلَى اللُّوْطِيَّةِ قَالَ
يَرْجَمُ . وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ حَرَّقَ رَجُلًا يُسَمَّى الْفُجَاءَةَ حِينَ عَمِلَ
عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ بِالنَّارِ . وَهُوَ رَأَى عَلَى بَنِ أَبِي طَالِبٍ ؛ فَإِنَّهُ لَمَّا كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ
فِي ذَلِكَ جَمَعَ أَبُو بَكْرٍ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَشَارَهُمْ فِيهِ ؛ فَقَالَ عَلِيٌّ : إِنْ هَذَا
الذَّنْبُ لَمْ تَخْصِ بِهِ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ صَنَعَ اللَّهُ بِهَا مَا عَلِمْتُمْ ؛ أَرَى أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ .
فَاجْتَمَعَ رَأَى أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ . فَكَتَبَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى خَالِدِ
ابْنِ الْوَلِيدِ أَنْ يُحْرِقَهُ بِالنَّارِ فَأَحْرَقَهُ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ ابْنُ الزَّيْرِ فِي زَمَانِهِ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ هِشَامُ بْنُ الْوَلِيدِ .
ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ خَالِدُ الْقَسْبَرِيُّ بِالْعِرَاقِ . وَرُوِيَ أَنَّ سَبْعَةَ أُخِذُوا فِي زَمَنِ ابْنِ الزَّيْرِ فِي لُوطٍ ؛
فَسَأَلَ عَنْهُمْ فَوُجِدَ أَرْبَعَةٌ ۖ أَخْصَنُوا فَأَمْرُ بِهِمْ نَفَرَ جَوًّا مِنَ الْحَرَمِ فَرُجُّوا بِالْحِجَارَةِ حَتَّى مَاتُوا ،
وَحَدَّ الثَّلَاثَةُ ۖ وَعِنْدَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ فَلَمْ يُتَكْرَأْ عَلَيْهِ . وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ . قَالَ
ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَالَّذِي صَارَ إِلَيْهِ مَالِكٌ أَحَقُّ ۖ فَهُوَ أَحَقُّ سِنْدًا وَأَقْوَى مَعْتَمَدًا . وَتَعَلَّقَ الْخَنَفِيُّونَ
بِأَن قَالُوا : عُقُوبَةُ الزَّنى مُعْلُومَةٌ ؛ فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْمَعْصِيَةُ ضَيْرَهَا وَجِبَ الْإِشَارِكُهَا فِي حَدِّهَا .
وَيَأْتِرُونَ فِي هَذَا حَدِيثًا : " مَنْ وَضَعَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدٍّ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ " . وَأَيْضًا فَإِنَّهُ وَطء
فِي فَرْجٍ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ إِحْلَالٌ وَلَا إِحْصَانٌ ، وَلَا وَجُوبُ مَهْرٍ وَلَا ثُبُوتُ نَسَبٍ ؛ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حَدٌّ .

الثالثة - فَإِنْ أَتَى بَهِيمَةً فَقَدْ قَتَلَ ؛ لَا يَقْتُلُ هُوَ وَلَا الْبَهِيمَةُ . وَقِيلَ : يَقْتُلَانِ ؛ حَكَاهُ
ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ . وَفِي الْبَابِ حَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ وَقَعَ عَلَى بَهِيمَةٍ فَأَقْتَلَوْهُ وَأَقْتَلُوا
الْبَهِيمَةَ مَعَهُ " . فَقُلْنَا لِابْنِ عَبَّاسٍ : مَا شَأْنُ الْبَهِيمَةِ ؟ قَالَ : مَا أَرَاهُ قَالَ ذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّهُ كَرِهَ
أَنْ يُؤْكَلَ لَحْمُهَا وَقَدْ عَمِلَ بِهَا ذَلِكَ الْعَمَلُ . قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ : إِنْ يَكُ الْحَدِيثُ ثَابِتًا فَالْقَوْلُ بِهِ

يجب، وإن لم ينهت فليستغفر الله من فعل ذلك كثيرا، وإن عزّره الحاكم كان حسنا .
 والله أعلم . وقد قيل : إن قتل البهيمة ثلاثا تُلقي خلقا مشوهاً ؛ فيكون قتلها مصلحة لهذا المعنى
 مع ما جاء من السنة . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن ابن عباس قال : ليس على الذي
 زنى بالبهيمة حدٌ . قال أبو داود : وكذا قال عطاء . وقال الحكم : أرى أن يُجلد ولا يبلغ به
 الحد . وقال الحسن : هو بمنزلة الزاني . وقال الزهري : يُجلد مائةً أحصن أو لم يحصن .
 وقال مالك والثوري وأحد أصحاب الرأي يُعزّر . وروى عن عطاء والنخعي والحكم .
 وأختلفت الرواية عن الشافعي ، وهذا أشبه على مذهبه في هذا الباب . وقال جابر بن زيد :
 يقام عليه الحد ، إلا أن تكون البهيمة له .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ « مِنْ » لاستفراق
 الجنس، أي لم يكن اللواط في أمة قبل قوم لوط . والملاحدون يزعمون أن ذلك كان قبلهم .
 والصنق ماورد به القرآن . وحكى النقاش أن إبليس كان أصل عملهم بأن دطهم إلى نفسه
 لعنه الله، فكان ينكح بعضهم بعضا . قال الحسن : كانوا يفعلون ذلك بالقرباء . ولم يكن
 يفعل به بعضهم ببعض . وروى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ » . وقال محمد بن سيرين : ليس
 شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والجمار .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَكْرَهُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴾ بَلْ أَنْتُمْ
 قَوْمٌ مُسْرِفُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى ﴿ إِنكُمْ ﴾ قرأ نافع وحفص على الخبر بهمة واحدة مكسورة، تفسيراً للفاحشة
 المذكورة، فلم يحسن إدخال الاستفهام عليه لأنه يقطع ما بعده مما قبله . وقرأ الباقون بهزتين على
 لفظ الاستفهام الذي معناه التوبيخ، وحسن ذلك لأن ما بعده وقبله كلام مستقل . وأختار الأول
 أبو عبيد والكسائي وغيرهما واحتجوا بقوله عز وجل : « أَفَأَنْ يَتَّخِذُوا الْخَالِدُونَ^(١) » ولم يقل أنهم .

وقال : « أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ^(١) » ولم يقل انقلبتم . وهذا من أفتح الغلط لأنهما شبها شيئين بمالا يشتبهان ؛ لأن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد كالمبتدأ والخبر ؛ فلا يجوز أن يكون فيهما استفهامان . فلا يجوز : أَفَإِنْ مِتْ أَفْهَمْ ، كما لا يجوز أزيد أمنطلق . وقصة لوط عليه السلام فيها جملتان ، فكأن تستفهم عن كل واحدة منهما . هذا قول الخليل وسيبويه ، وأخاره النحاس ومكي وغيرهما . (شَهْوَةٌ) نصب على المصدر ، أى تشتهونهم شهوة . ويجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال . (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ) نظيره « بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » فى جمعكم إلى الشرك هذه الفاحشة .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ^(٢) إِلَّا أَنْ قَالُوا اأَنۡحِرۡجُوهُمۡ مِّنۡ قَرۡيَتِنَا ^(٣) إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٨٧﴾ فَأَنۡجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُۥٓ إِلَّا أَمْرَأَتَهُۥ كَانَتْ مِّنَ الْغَٰثِرِينَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اأَنۡحِرۡجُوهُمۡ) أى لوطا وأتباعه . ومعنى (يَّتَطَهَّرُونَ) عن الإتيان فى هذا المأوى . يقال : تطهر الرجل أى تنزه عن الإثم . قال قتادة : عابوهم والله بغير عيب . (مِّنَ الْغَٰثِرِينَ) أى من الباقين فى عذاب الله ؛ قاله ابن عباس وقتادة . غير الشيء إذا مضى . وغير إذا بقي . وهو من الأضداد . وقال قوم : الماضى عابر بالعين غير معجمة . والباقي غابر بالعين معجمة . حكاه ابن فارس . وقال الزجاج : « من الغابرين » أى من الغائبين عن النجاة . وقيل : لطول عمرها . قال النحاس : وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من المعمرين ؛ أى أنها قد هيرمت . والأكثر فى اللغة أن يكون الغابر الباقي ؛ قال الراجز :

فَا وَتَىٰ عُدُّ مَدُّ أَنْ غَفَرَ ۖ لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَىٰ وَمَا غَبَرَ

قوله تعالى : وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ^(٤) فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٩﴾

سَرَى لُوطٌ بِأَهْلِهِ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ « يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ »^(١) ثُمَّ أَمَرَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَادْخَلَ جَنَاحَهُ تَحْتَ مَدَائِمِهِمْ فَاقْتَلَعَهَا وَرَفَعَهَا حَتَّى سَمِعَ أَهْلَ السَّمَاءِ صِيَاحَ الدِّيَكَةِ وَنُبَاحَ الْكَلَابِ ، ثُمَّ جَعَلَ عَلَيْهَا سَاقَهَا ، وَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ، قِيلَ عَلَى مَنْ ظَلَمَ مِنْهُمْ ، وَأَدْرَكَ أَمْرَ لُوطَ . وَكَانَتْ مَعَهُ حَجَرٌ فَقَتَلَهَا . وَكَانَتْ فِيهِمَا ذَكَرُ أَرْبَعِ قُرَى . وَقِيلَ : نَحَسَّ فِيهَا أَرْبَعَاءَةٌ أَلْفَ . وَسَيَأْتِي فِي سُورَةِ « هُودٍ » قِصَّةُ لُوطَ بِأَيِّنَ مِنْ هَذَا ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله تعالى : وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقَرُمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُمْسُدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِلَى مَدْيَنَ) قيل في مَدْيَنَ : أَسْمُ بَلَدٍ وَقَطْرٍ . وَقِيلَ اسْمُ قَبِيلَةٍ ؛ كَمَا يَقَالُ : بَكَرٌ وَنَعِيمٌ . وَقِيلَ : هُمُ مِنْ وَلَدِ مَدْيَنَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَمَنْ رَأَى أَنَّ مَدْيَنَ اسْمُ رَجُلٍ لَمْ يَصِرْ لَهُ لِأَنَّهُ مَعْرُوفَةٌ أَعْجَمِي . وَمَنْ رَأَاهُ اسْمًا لِلْقَبِيلَةِ أَوْ الْأَرْضِ فَهُوَ أُخْرَى بِالْأَبْصَرَةِ . قَالَ الْمَهْدَوِيُّ : وَيُرْوَى أَنَّهُ كَانَ ابْنُ بَنَتِ لُوطَ . وَقَالَ مَكِّي : كَانَ زَوْجُ بَنَتِ لُوطَ . وَاخْتَلَفَ فِي نَسَبِهِ ؛ فَقَالَ عَطَاءُ وَابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُمَا : وَشُعَيْبٌ هُوَ ابْنُ مَيْكِلَ بْنِ يَشْجَرَ بْنِ

مدين بن إبراهيم عليه السلام . وكان اسمه بالشريانية يروت . وأمه ميكائيل بنت لوط . وزعم الشرقي بن القطامي أن شعيبا بن عيفاء بن يوب بن مدين بن إبراهيم . وزعم ابن سمان أن شعيبا بن جزي بن يشجر بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم . وشعيب تصغير شعب أو شعب^(١) . وقال قتادة : هو شعيب بن يوب . وقيل : شعيب بن صفوان بن عيفاء بن ثابت بن مدين بن إبراهيم . والله أعلم . وكان أعمى ؛ فلذلك قال قومه : « وإنا نَظْرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا » . وكان يقال له : خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه . وكان قومه أهل كفر بالله وبخس للكيل والميزان .

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ أى بيان ، وهو محمى شعيب بالرسالة . ولم يذكر له معجزة في القرآن . وقيل : معجزته فيما ذكر الكسائي في قصص الأنبياء .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُوا عَلَى الْفُقَرَاءِ ﴾ البخس : النقص . وهو يكون في السَّلعة بالتعيب والترهيد فيها ، أو المخادعة عن القيمة ، والاحتتيال في التريث في الكيل والتقصان منه . وكل ذلك من أكل المال بالباطل ، وذلك منبئ عنه في الأمم المتقدمة والسالفة على السنة الرسل وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ عطف على « ولا تجحسوا » . وهو لفظ يعم دقيق الفساد وجليله . قال ابن عباس : كانت الأرض قبل أن يبعث الله شعيبا رسولا يعمل فيها بالمعاصي وتُسْتَعْل فيها المحارم وتُسْفك فيها الدماء . قال : فذلك فسادها . فلما بعث الله شعيبا ودعاهم إلى الله صلحت الأرض . وكل نبي بعث إلى قومه فهو صلاحهم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ ﴾ نهاهم عن القعود بالطرق والصد عن الطريق الذى يؤدى إلى طاعة الله ، وكانوا يُوعِدون العذاب من آمن . واختلف العلماء في معنى قعودهم على الطرق على ثلاثة معان ؛ فقال ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي : كانوا

(١) في شرح القاموس : « تصغير شعب أو أشعب » كما قالوا في تصغير أسود سويد . (٢) وردت هذه الأسماء مضطربة في نسخ الأصل وفي المصادر التي بين أيدينا . ولم نوفق لضبطها . (٣) آية ٩١ سورة هود .

يقعدون على الطرقات المفضية إلى شعيب فيتوعدون من أراد الحجى، إليه ويصدونه ويقولون: إنه كذاب فلا تذهب إليه؛ كما كانت قريش تفعله مع النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا ظاهر الآية. وقال أبو هريرة: هذا نهي عن قطع الطريق، وأخذ السلب؛ وكان ذلك من فعلهم. ورؤي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «رايت ليلة أُسري بي خشبة على الطريق لا يمر بها نوب إلا شقته ولا شيء إلا خرقتة قفلت ما هذا يا جبريل قال هذا مثل لقوم من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه — ثم تلا — ولا تقعدوا بكل صراط توعدون» الآية. وقد مضى القول في اللصوص والمحاريق^(١)، والحمد لله. وقال السدي أيضا: كانوا عشارين متقبلين. ومثلهم اليوم هؤلاء المكاسون الذين يأخذون من الناس مالا يلزمهم شرعا من الوظائف المالية بالقهر والجبر. فضمنوا مالا يجوز ضمان أصله من الزكاة والمواريث والملاهي. والمتربون في الطرق إلى غير ذلك مما قد كثرت في الوجود وعمل به في سائر البلاد. وهو من أعظم الذنوب وأكبرها وأخشها؛ فإنه غصب وظلم وعسف على الناس وإذاعة للنكر وعمل به ودوام له وإقرار له، وأعظمه تضمين الشرع والحكم للقضاء، فإن الله وإنا إليه راجعون! لم يبق من الإسلام إلا رسمه، ولا من الدين إلا اسمه. يتخذ هذا التأويل ما تقدم من النهي في شأن المال في الموازين والأيكال والبخس.

قوله تعالى: ((من آمن به)) الضمير في «به» يحتمل أن يعود إلى اسم الله، وأن يعود إلى شعيب في قول من رأى القعود على الطريق للصحة، وأن يعود على السبيل. (جوابا) قال أبو عبيدة والزجاج: كسر العين في المعاني. وفتحها في الأجرام.

قوله تعالى: ((وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ)) أي كثر عدكم، أو كثرتم بالنفي بعد الفقر. أي كنتم فقرا فاعناكم. ((فاصبروا)) ليس هذا أمرا بالمقام على الكفر، ولكنه وعيد وتهديد. وقال: ((وَأِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ)) فذكر على المعنى، ولو راعى اللفظ قال: كانت.

(١) في قوله تعالى: «انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله...» آية ٣٣ سورة المائدة. راجع ج ٦ ص ١٤٧ طبعة أول أو ثانية.

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ
يَشْعِيبَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَئِ
كُمَا كَرِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ
إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا
وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا
بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ
مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا) تقدم معناه . ومعنى ((أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا)) أى لَنُصِيرَكَ
إلى ملتنا . وقيل : كان أتباع شعيب قبل الإيمان به على الكفر ، أى لنعودنإلينا كما كنتم
من قبل . قال الزجاج : يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء ؛ يقال : عاد إلى من فلان
مكرهه ، أى صار ، وإن لم يكن سبقه مكرهه قبل ذلك ، أى لحقنى ذلك منه . فقال لهم شعيب :
((أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ)) أى ولو كنا كارهين تجربوننا عليه ، أى على الخروج من الوطن أو العود
فى ملتكم . أى إن فعلتم هذا أتيتهم عظيما .

((قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا)) إياهم من العود
إلى ملتهم . ((وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا)) قال أبو إسحاق الزجاج :
أى إلا بمشيئة الله عز وجل ، قال : وهذا قول أهل السنة ؛ أى وما يقع منا العود إلى الكفر
إلا أن يشاء الله ذلك . فالاستثناء منقطع . وقيل : الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل ؛
كما قال : « وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ » . والدليل على هذا أن بعده « وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ
تَوَكَّلْنَا » . وقيل : هو كقولك لا أكلك حتى يبيض الثراب ، وحتى يلج الجمل فى سم
الحياط . والثراب لا يبيض أبدا ، والجمل لا يلج .

قوله تعالى : (وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا) أى علم ما كان وما يكون . «علما» نصب على التمييز . وقيل : المعنى «وما يكون لنا أن نعود فيها» أى فى القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا . بل نخرج من قريتم مهاجرين إلى غيرها . «إلا أن يشاء الله» ردنا إليها . وفيه بُعد . لأنه يقال : عاد للقرية ولا يقال عاد فى القرية .

قوله تعالى : (عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا) أى اعتمدنا . وقد تقدم فى غير موضع . (رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ) قال قتادة : بعثه الله إلى أمتين : أهل مدين ، وأصحاب الأيكة . قال ابن عباس : وكان شعيب كثير الصلاة ، فلما تهادى قومُه فى كفرهم وغيهم ، ويس من صلاحهم ، دعا عليهم فقال : « رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ » . فاستجاب الله دعاءه فأهلكهم بالرجفة .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا أَنْخَسِرُونَ ﴿٩٥﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ﴿٩٦﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٧﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آمَنْتُمْ عَلَى قَوْمٍ كَثِيرٍ مِّنْكُمْ

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) أى وقالوا لمن دونهم . (لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا أَنْخَسِرُونَ) أى هالكون . (فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ) أى الزلزلة . وقيل : الصيحة . وأصحاب الأيكة أهلكوا بالظلة ، على ما يأتى .

قوله تعالى : (الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا) قال الجرجاني : قيل هذا كلام مستأنف . أى الذين كذبوا شعيبا صاروا كأنهم لم يزالوا موتى . و «يَغْنَوُا» يُقيموا ؛ يقال :

(١) راجع جـ ١ ص ١٨٩ طبة اول أو ثانية .

(٢) الأيكة : الشجر الكثير اللثف .

(٣) غم تحه عموم .

غَنَيْتَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَلَمْتَ بِهِ . وَغَنَى الْقَوْمُ فِي دَارِهِمْ أَى طَالَ مُقَامُهُمْ فِيهَا . وَالْمَغْنَى : الْمَتْلُ ، وَالْجَمْعُ الْمَغَانَى . قَالَ لَيْدٌ :

وَحَنَيْتَ سَيْتًا قَبْلَ بَحْرَى دَاحِسٍ ■ لَوْ كَانَتِ النَّفْسُ الْبُحْرَى خُلُودٌ
وَقَالَ حَاتِمٌ طَى :

غَنَيْنَا زَمَانًا بِالتَّصْمُكِ وَالْفِسَى ■ [كَمَا الذَّمُّ فِي أَيَّامِهِ الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ] ^(١)
[كَسَبْنَا صُرُوفَ الدَّهْرِ لِيْنَا وَظِلْفَةً] ^(١) ■ وَكَلَّا سَقَانَاهُ بِكَاسِهِمَا الدَّهْرُ
فَمَا زَادَنَا بَقِيَّةً عَلَى ذِي قَرَابَةٍ ■ غَنَانًا وَلَا أَزْرَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ

(الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا مِنْ الْخَاسِرِينَ) ابتداء خطاب ، وهو مبالغة في الذم والتوبيخ وإعادة لتعظيم الأمر وتضخيمه . وَلَمَّا قَالُوا : مَنْ أَتْبَعَ شُعْبًا خَاسِرًا قَالَ اللَّهُ الْخَاسِرُونَ هُمُ الَّذِينَ قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ . (فَكَيْفَ آتَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ) أَى أَحْرَنَ . أَسِيَتْ عَلَى الشَّيْءِ أَسَى ، وَأَنَا آتِس .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْنَةً وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ) فيه إضمار ، وهو فكذب أهلها إلا أخذناهم . (بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ) تقدم القول فيه . (ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ) أَى أَبَدَلْنَاهُمْ بِالْجَدْبِ خَصْبًا . (حَتَّى عَفَوْا) أَى كَثُرُوا ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وقال ابن زيد : كَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ . وَعَفَا : مِنْ الْأَضْدَادِ . عَفَا : كَثُرَ . وَعَفَا : دُرُس . أَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أَخَذَهُمْ بِالْشُّدَّةِ وَالرَّخَاءِ فَلَمْ يَزِدُّوهُمُ وَلَمْ يَنْكُرُوا . (وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ) فنحن مثلهم . (فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْنَةً) أَى جَفَا لِيَكُونَ أَكْثَرُ حَسْرَةٍ .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ) يقال للدينة قرية لاجتماع الناس فيها . من قرئت الماء إذا جمعت . وقد مضى في « البقرة » ^(١) مُسْتَوًى . (ءَامَنُوا) أى صدقوا . (وَاتَّقَوْا) أى الشرك . (لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) يعنى المطر والنبات . وهذا فى أقوام على الخصوص جرى ذكهم . إذ قد يتمتع المؤمنون بضيق العيش ويكون تكفيرا لذنوبهم . ألا ترى أنه أخبر عن نوح إذ قال لقومه « اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا » . وعن هود « ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ يَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا » . فوعدهم المطر والخصب ^(٢) على التخصيص . يدل عليه (وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) أى كذبوا الرسل . والمؤمنون صدقوا ولم يكذبوا .

قوله تعالى : أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٦٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ) الاستفهام للإنكار ، والفاء للعطف . نظيره : « أَهْلُكُمْ الْجَاهِلِيَّةُ » . والمراد بالقرى مكة وما حولها ، لأنهم كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم . وقيل : هو طام فى جميع القرى . (أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا) أى عذابنا . (بَيِّنًا) أى ليلا « وهم نائمون » . (أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا) قرأه الحرثيان وابن عامر بإسكان الواو للعطف ، على معنى الإباحة ، مثل « وَلَا يُطِيعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » . جالس الحسن أو ابن سيرين . والمعنى : أو آمنوا هذه الضروب من العقوبات . أى إن أمنتم ضربا منها لم تأمنوا الآخر .

(١) راجع ج ١ ص ٤٩ طبة ثانيا أو ثالثة . (٢) آية ١٠ و ١١ سورة نوح .

(٣) آية ٥٢ سورة هود . (٤) آية ٥٠ سورة المائدة . (٥) آية ٢٤ سورة الإنسان .

ويموز أن يكون « أو » لأحد الشيتين، كقولك . ضربت زيدا أو عمرا . وقرأ الباقون بفتحها بهمزة بعدها . جعلها واو المطف دخلت عليها ألف الاستفهام ؛ نظيره « أَوْ كُلُّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا » ومعنى (مَحْيًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ) أى وهم فيما لا يُحْدِى عليهم ؛ يقال لكل من كان فيما يضره ولا يحدى عليه لاعب ، ذكره النحاس . وفى الصحاح . اللَّعِبُ معروف ، واللَّعِبُ مثله . وقد لَعِبَ يَلْعَبُ . وتَلَعَّبَ : [لَعِبَ] مَرَّةً بعد أخرى . ورجل تَلَعَّابَةٌ : كثير اللَّعِبِ ، والتَّلَعَّابُ (بالفتح) المصدر . وجارية لَعُوبٌ .

قوله تعالى : أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ) أى عذابه وجزاءه على مكرم . وقيل : مكره استدراجه بالنعمة والصحة .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَهْدِ) أى يُبَيِّن . (لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ) يريد كفار مكة ومن حولهم . (أَصْبَنَهُمْ) أى أخذناهم (بِذُنُوبِهِمْ) أى بكفرهم وتكذيبهم . (وَنَطْبَعُ) أى نحن نطبع ؛ فهو مستأنف . وقيل : هو معطوف على أصبنا ، أى نصيبهم ونطبع ؛ فوقع الماضى موقع المستقبل .

قوله تعالى : تِلْكَ الْأَقْرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَاكْتَنَزُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الْأَقْرَى ﴾ أى هذه القرى التى أهلكتها ، وهى قُرى نوح وعاد ولوط وهود وشعيب المتقدمة الذكر . ﴿ قَصُّ ﴾ أى نتلو . ﴿ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ﴾ أى من أخبارها . وهى تسلية للنبي عليه السلام والمسلمين . ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ أى فإِذَا كَانَ أَوَّلُكَ الْكَفَار لِيُؤْمِنُوا بعد هلاكهم لو أحيناهم ؛ قاله مجاهد . نظيره « وَلَوْ رُدُّوا لَمَأْتُوا »^(١) . وقال ابن عباس والزبيعي : كان فى علم الله تعالى يوم أخذ عليهم الميثاق أنهم لا يؤمنون بالرسول . ﴿ يَمَّا كَذَبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ يريد يوم الميثاق حين أخرجهم من ظهر آدم فأمسوا كرها لا طوعا . قال السدسى : آمنوا يوم أخذ عليهم الميثاق كرها فلم يكونوا ليؤمنوا الآن حقيقة . وقيل : سألوا المعجزات . فلما رأوها ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤية المعجزة . نظيره « كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ »^(٢) . ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴾ أى مثل طبعه على قلوب هؤلاء المذكورين كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين بحمد عليه السلام .

قوله تعالى : وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ

لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾

« مِنْ » زائدة ، وهى تدل على معنى الجنس ؛ ولولا « مِنْ » لحاز أن يتوهم أنه واحد فى المعنى . قال ابن عباس : يريد العهد المأخوذ عليهم وقت الذر ، وَمَنْ قَصَصَ الْعَهْدَ قِيلَ لَهُ إِنَّهُ لَا عَهْدَ لَهُ ، أى كأنه لم يعهد . وقال الحسن : العهد الذى عهد إليهم مع الأنبياء أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا . وقيل : أراد أن الكفار متقسمون ؛ فالأكثر منهم مَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ وَلَا وَفَاءَ ، ومنهم مَنْ لَهُ أَمَانَةٌ مَعَ كُفْرِهِ وَإِنْ قَالُوا ؛ رَوَى عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى بِعَايِنِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ

فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ بَشِّرْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ) أى من بعد نوح ونمود وصالح ولوط وشعيب .
 (مُوسَى) أى موسى بن عمران . (وَإِبْرَاهِيمَ) أى بمجربائنا . (فَظَلَمُوا بِهَا) أى كفروا ولم
 يصدقوا بالآيات . والظلم : وضع الشيء في غير موضعه .

قوله تعالى : (فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) أى آخر أمرهم .

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَى يَهْرَعُونَ لِى رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٤﴾
 حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ
 فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنَى إِسْرَءِيلَ ﴿١١٥﴾ قَالَ إِن كُنْتَ جِئْتَ بِغَايَةِ فَاتٍ بِهَا
 إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٦﴾ فَلَتَوَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١١٧﴾
 وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١١٨﴾ قَالَ أَمَلَأُ مِنْ قَوْمٍ فَرْعَوْنَ إِنِّ
 هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١١٩﴾ يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١٢٠﴾
 قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١٢١﴾ يَا تَوَكُّ بِكُلِّ سِحْرِ
 عَلِيمٍ ﴿١٢٢﴾

(حَقِيقٌ عَلَى) أى واجب . ومن قرأ « عَلَى الْأَ » فالمعنى حريص على ألا أقول .
 وفى قراءة عبد الله « حَقِيقٌ إِلَّا أَقُولُ » بإسقاط « عَلَى » . وقيل : « عَلَى » بمعنى الباء ،
 أى حقيقى بالآ أقول . وكذا فى قراءة أبى والأعمش « بِالْآ أَقُولُ » . كما تقول : رَمَيْتُ
 بِالْقَوْسِ وَعَلَى الْقَوْسِ . « فـ » حقيقى « عَلَى هَذَا » بمعنى محقق . ومعنى « فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنَى إِسْرَءِيلَ »
 أى خلهم . وكان يستعملهم فى الأعمال الشاقة . (فَلَتَوَىٰ عَصَاهُ) يُسْتَعْمَلُ فى الأجسام
 والمعانى . وقد تقدّم . والثعبان : الحية الضخمة الذمرك ، وهو أعظم الحيات . (مُّبِينٌ)

أى حية لا نُس فيها . (وَزَعَّ يَدَهُ) أى أخرجها وأظهرها . قيل : من جيبه أو من جناحه ؛ كما فى التزِيل « وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » (١) أى من غير برص . وكان موسى أسمر شديد السُمره ، ثم أعاد يده إلى جيبه فعادت إلى لونها الأول . قال ابن عباس : كان لِيده نور ساطع يضيء ما بين السماء والأرض . وقيل : كانت تخرج يده بيضاء كالثلج تَلُوح ، فإذا رُدّها عادت إلى مثل سائر بدنه . ومعنى (عَلِيمٌ) أى بالسحر . (مِنْ أَرْضِكُمْ) أى من مُلكِكُم معاشر القبط ، بتقديمه بنى إسرائيل عليكم . (فَأَإِذَا قَامُوا) أى قال فرعون : فإذا قامرون . وقيل : هو من قول الملائة ؛ أى قالوا لفرعون وحده : فإذا قامرون . كما يخاطب الجبارون والرؤساء : ما تَرَوْنَ فى كَذَا . ويمحوز أن يكون قالوا له ولا صحابه . و« ما » فى موضع رفع ، على أن « ذا » بمعنى الذى . وفى موضع نصب ، على أن « ما » و« ذا » شئ واحد . (قَالُوا أُرِجْهُ) قرأ أهل المدينة وعاصم والكسائي بغير همزة ؛ إلا أن ورشاً والكسائي أشبعوا كسرة الماء . وقرأ أبو عمرو وبهزة ساكنة والماء مضمومة . وهما لفتان . يقال : أُرِجَانُهُ وأُرِجِيته ، أى آخرته . وكذلك قرأ ابن كثير وابن مُحَيِّصٍ ويهشام ؛ إلا أنهم أشبعوا قَمتَ الماء . وقرأ سائر أهل الكوفة « أُرِجْهُ » بإسكان الماء . قال الفراء : هى لغة للعرب ، يقفون على الماء المكثي عنها فى الوصل إذا تحرك ما قبلها ، وكذا هِذِهِ طَلْعَةٌ قد أقبلت . وأنكر البصريون هذا . قال قتادة : معنى « أُرِجْهُ » أحسسه . وقال ابن عباس : آخره . وقيل : « أُرِجْهُ » مأخوذ من رجا يرجو ؛ أى أطعمه ودعته يرجو ؛ حكاه النحاس عن محمد بن يزيد . وكسر الماء على الإتياع . ويمحوز قَمتها على الأصل . وإسكانها لحن لا يمحوز إلا فى شنوذ من الشعر . (وَأَخَاهُ) عطف على الماء . (حَاشِرِينَ) نصب على الحال . (يَأْتُوكَ) جزم ؛ لأنه جواب الأمر ، ولذلك حذفت منه النون . قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً « بِكُلِّ تَحَّارٍ » وقرأ سائر الناس « سَاحِرٍ » وهما متقاربان ؛ إلا أن فعلاً أشدّ مبالغة .

(١) آية ١٢ سورة النمل .

(٢) كذا فى الأصول وإعراب القرآن للنحاس . ويلاحظ أنها قراءة أهل الكوفة .

قوله تعالى : وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ

الْغَالِبِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ) وحذف ذكر الإرسال لعلم السامع . قال ابن

عبد الحكم : كانوا اثني عشر نقيبا . مع كل نقيب عشرون عريفا ، تحت يدي كل عريف

ألف ساحر . وكان رئيسهم شمعون في قول مقاتل بن سليمان . وقال ابن جريج : كانوا

تسمائة من العريش والقيوم والإسكندرية أثلاثا . وقال ابن إسحاق : كانوا خمسة عشر ألف

ساحر ، وروى عن ابن وهب . وقيل : كانوا اثني عشر ألفا . وقال ابن المنكدر : ثمانين ألفا .

وقيل : أربعة عشر ألفا . وقيل : كانوا ثلثمائة ألف ساحر من الريف . وثلثمائة ألف

ساحر من الصعيد . وثلثمائة ألف ساحر من القيوم وما والاها . وقيل : كانوا سبعين رجلا .

وقيل : ثلاثة وسبعين ، فأثمة أعلم . وكان معهم فيما روى جبال وعيسى يحملها ثلثمائة بعير ،

فالتصقت الحية ذلك كله . قال ابن عباس والسدي : كانت إذا فتحت فاهها صار شدقها

ثمانين ذراعا ، واضعة فكها الأسفل على الأرض ، وفكها الأعلى على سور القصر . وقيل :

كان سعة فيها ثمانين ذراعا ، فأثمة أعلم . فقصدت فرعون ليتعلمه ، فوثب من سريره فهرب

منها واستغاث بموسى . فأخذها فإذا هي عصا كما كانت . قال وهب : مات من خوف

العصا خمسة وعشرون ألفا . (قَالُوا إِنَّا لَنَآءِلَآءٍ) أى جائرة ومالا . ولم يقل فقالوا

بالفاء ؛ لأنه أراد لما جاءوا قالوا . وقرئ «إن لنا» على الخبر . وهى قراءة نافع وابن كثير .

الزموا فرعون أن يجعل لهم مالا إن غلبوا ؛ فقال لهم فرعون : (نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ)

أى لمن أهل المنزلة الرفيعة لدينا ؛ فزادهم على ما طلبوا . وقيل : إنهم إنما قطعوا ذلك لأنفسهم

في حكمهم إن غلبوا . أى قالوا : يجب لنا الأجر إن غلبنا . وقرأ الباقون بالاستفهام

على جهة الإخبار . استخبروا فرعون : هل يعمل لهم أجرا إن غلبوا أولا ؛ فلم يقطعوا على

فرعون بذلك ، إنما استخبروه هل يفعل ذلك ؛ فقال لهم « نعم » لكم الأجر والقرب إن غلبتم .

قوله تعالى : **قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ بَحْنُ الْمُطَفِينَ** ﴿١١٥﴾ **قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْثَرَهُبُهُمْ** **وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَزِيزٍ** ﴿١١٦﴾ **وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَمَىٰ تَلَقَّفَ مَا يَأْفِكُونَ** ﴿١١٧﴾

تأذّبوا مع موسى عليه السلام فكان ذلك سبب إيمانهم . و « أن » في موضع نصب عند الكسائي والفراء . على معنى إما أن تفعل الإلقاء . ومثله قول الشاعر :
 ﴿١١﴾ قالوا الركوب فقالوا تلك عادتنا .

(**قَالَ أَلْقُوا**) قال الفراء : في الكلام حذف . والمعنى : قال لهم موسى إنكم لن تغلبوا ربكم ولن تُبطلوا آياته . وهذا من معجز القرآن الذي لا يأتي مثله في كلام الناس . ولا يقدرون عليه . يأتي اللفظ البسير بجمع المعاني الكثيرة . وقيل : هو تهديد . أي ابتدئوا بالإلقاء ، فسترون ما يحل بكم من الانتصاح ؛ إذ لا يجوز على موسى أن يأمرهم بالسحر . وقيل : أمرهم بذلك ليبين كذبهم وتوهمهم . (**فَلَمَّا أَلْقَوْا**) أي الحبال والمعصي . (**سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ**) أي خيلوا لهم وقلبوها عن محبة إدراكها ، بما يُغَيِّلُ من التقوية الذي جرى مجرى السحرة وخفة اليد ؛ كما تقدّم في « البقرة » بيانه . ومعنى (**عَظِيمٍ**) أي عندهم ؛ لأنه كان كثيرا وليس بعظيم على الحقيقة . قال ابن زيد : كان الاجتماع بالإسكندرية فبلغ ذنب الحية وراء البحيرة . وقال غيره : وفتحت فأها فجعلت تلقف — أي تلتقم — ما ألقوا من حبالهم وعصيتهم . وقيل : كان ما ألقوا حبالا من آدم فيها ذئبق فتحرّكت وقالوا هذه حيات . وقرأ حفص « **تَلَقَّفَ** » بإسكان اللام والتخفيف . جعله مستقبل لِقَفْ يَلْقَفُ . قال النحاس : ويجوز على هذه القراءة « **تَلَقَّفَ** » لأنه من لِقَفْ . وقرأ الباقر بالتشديد وفتح اللام ، وجعلوه مستقبل يَلْقَفُ ؛ فهي تَلَقَّفُ . يقال لِقِفْتَ الشيء وتَلَقَّفْتَهُ إذا أخذته أو بَلَعْتَهُ . تَلَقَّفَ وتَلَقَّمَ

(١) هذا صدر بيت وقامه : ■ أو النزول فانا معشر نزل *

(٢) راجع ج ٢ ص ٤٣ طبعة أول أو ثانية .

وَلَقَدْ جَمَعْنَاهُ وَاحِدًا . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : وَبَلَّغْنِي فِي بَعْضِ الْقِرَاءَاتِ « تَلَقَّم » بِالْمِيمِ وَالتَّشْدِيدِ .
قَالَ الشَّاعِرُ :

أَنْتَ عَصَا مُوسَى الَّتِي لَمْ تَزَلْ ■ تَلَقَّمْ مَا يَأْكُلُكَ السَّاحِرُ
وَبُرَى : تَلَقَّفَ . (مَا يَأْكُوفُ) أَيُّ مَا يَكْذِبُونَ ، لَأَنَّهُمْ جَاءُوا بِجِبَالٍ وَجَعَلُوا فِيهَا زِينَةً
حَتَّى تَحْزُكَتَ .

قوله تعالى : فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٥﴾ فَغَلِبُوا هُنَاكَ
وَأَنْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٦﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴿١١٧﴾ قَالُوا ءَأَمْنَا رَبَّ
الْعَالَمِينَ ﴿١١٨﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (فَوَقَعَ الْحَقُّ) قَالَ مجاهد : فظهر الحق . (وَأَنْقَلَبُوا صَغِيرِينَ)
نَصَبَ عَلَى الْحَالِ . وَالْفِعْلُ مِنْهُ صَغِيرٌ يَصْغُرُ صَغَرًا وَصَغَرًا وَصَغَرًا . أَيُّ أَنْقَلَبَ قَوْمُ فِرْعَوْنَ
وَفِرْعَوْنُ مَعَهُمْ أَذِلَّةً مَقْهُودِينَ مَغْلُوبِينَ . فَأَمَّا السَّحَرَةُ فَقَدْ آمَنُوا .

قوله تعالى : قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا
لَمَكْرٌ مَكْرُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٠﴾
لَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ فَمَّا لَأُصْلِبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢١﴾
قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٢﴾ وَمَا نَنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ ءَأَمَّنَا بِعَائِتِ
رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّفْنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : (قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ) انكار منه عليهم . (إِنَّا)
هَذَا الْمَكْرُ مَكْرُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا) أَيُّ جَرَتْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مُوَاطَاةٌ فِي هَذَا
لِتَسْتَوْلُوا عَلَىٰ مِصْرَ ، أَيُّ كَانَ هَذَا مِنْكُمْ فِي مَدِينَةِ مِصْرَ قَبْلَ أَنْ تَبْرُزُوا إِلَىٰ هَذِهِ الصَّحَرَاءِ .

(فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد لهم . قال ابن عباس : كان فرعون أول من صلب ، وقطع الأيدي والأرجل من خلاف ، الرجل أئمنى واليد اليسرى ، واليد اليمنى والرجل اليسرى ، عن الحسن .
(وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا) قرأ الحسن بفتح القاف . قال الأخفش : هي لغة . يقال : قَمِيتَ الأمر ونَقِمْتَهُ أنكرته ، أى لست تكروه منا سوى أن آمنا بالله وهو الحق .
(لَمَّا جَاءَتْنَا) آياته وبيناته . (رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) الإفراغ الصَّب ، أى أصببه علينا عند القطع والصلب . (وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ) قَبِيل : ابن فرعون أخذ السحرة وقطعهم على شاطئ النهر ، وإنه آمن بموسى عند إيمان السحرة ستمائة ألف .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْتَرُونَ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنَقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْتَرُونَ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) أى بإيقاع الفرقة وتشيت الشمل . (وَيَذَرُكَ) بنصب الراء جواب الاستفهام ، والواو فائبة عن الفاء . (وَالْمَلَأُ) قال الحسن : كان فرعون يعبد الأصنام ، فكان يَبْدُ وَيُعْبَد . قال سليمان التيمي : بلغنى أن فرعون كان يعبد البقر . قال التيمي : قلت للحسن هل كان فرعون يعبد شيئاً ؟ قال نعم ، إنه كان يعبد شيئاً كان قد جعله في عنقه . وقيل : معنى « وآلهتك » أى وطاعتك ، كما قيل في قوله تعالى : « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » ^(١) منهم ما عبدوهم ولكن أطاعوهم ، فصار تمثيلاً . وقرأ نعيم بن ميسرة « وَيَذَرُكَ » بالرفع على تقدير وهو يَذَرُكَ . وقرأ الأشهب العقيلي « وَيَذَرُكَ » مجزوما مخفف يَذَرُكَ لثقل الضمة . وقرأ أنس

أَبْنُ مَالِكٍ « وَنَذَرُكَ » بِالرَّفْعِ وَالنُّونِ . أَخْبَرُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ يَتَرَكُونَ عِبَادَتَهُ إِنْ تَرَكَ مُوسَى حَيًّا . وَقَرَأَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكُ « وَإِلَٰهَتُكَ » وَمَعْنَاهُ وَعِبَادَتُكَ . وَعَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ كَانَ يُعْبَدُ وَلَا يُعْبَدُ « أَيْ وَيَتَرَكُ عِبَادَتَهُ لَكَ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْأَنْبَارِيُّ : فِيهِ مَذْهَبُ أَصْحَابِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ أَنَّ فِرْعَوْنَ لَمَّا قَالَ « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » . « وَمَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي » . قَالُوا أَنْ يَكُونَ لَهُ رَبٌّ وَآلَهُ . فَقِيلَ لَهُ : وَيَذَرُكَ وَإِلَٰهَتُكَ ؛ بِمَعْنَى وَيَتَرَكُ وَعِبَادَةَ النَّاسِ لَكَ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ « وَآلَتُكَ » كَمَا تَقْدَمُ ، وَهِيَ مُبْذِيَّةٌ عَلَى أَنَّ فِرْعَوْنَ أَدْعَى الرَّبُّوبِيَّةَ فِي ظَاهِرِ أَمْرِهِ . وَكَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مَرْثُوبٌ . وَدَلِيلُ هَذَا قَوْلُهُ عِنْدَ حُضُورِ الْجَمَاعِ « آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَآئِيلَ ^(١) » فَلَمْ يُقْبَلْ هَذَا الْقَوْلُ مِنْهُ بَعْدَ إِغْلَاقِ التَّوْبَةِ . وَكَانَ قَبْلَ هَذِهِ الْحَالِ لَهُ إِلَٰهٌ يَعْبُدُهُ سِرًّا دُونَ رَبِّ الْعَالَمِينَ جَلَّ وَعَزَّ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ . وَفِي حَرْفِ أَبِي « أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَقَدْ تَرَكَوكَ أَنْ يَعْْبُدُوكَ » . وَقِيلَ : « وَآلَتُكَ » قِيلَ كَانَ يَعْبُدُ بَقْرَةَ . وَكَانَ إِذَا اسْتَحْسَنَ بَقْرَةَ أَمَرَ بِعِبَادَتِهَا ، وَقَالَ : أَنَا رَبُّكُمْ وَرَبُّ هَذِهِ . وَلِهَذَا قَالَ « فَاتَّخِذْ لَمْ عِجْلًا ^(٢) » . ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالسُّدِّيُّ . قَالَ الزَّجَّاجُ : كَانَتْ لَهُ أَصْنَامٌ صِغَارٌ يَعْبُدُهَا قَوْمُهُ قَرَبًا إِلَيْهِ فَنُسِبَتْ إِلَيْهِ ؛ وَلِهَذَا قَالَ « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » . قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ : قَوْلُ فِرْعَوْنَ « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » . يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ شَيْئًا غَيْرَهُ . وَقَدْ قِيلَ : إِنَّ الْمُرَادَ بِالْإِلَٰهَةِ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْبَقْرَةَ الَّتِي كَانَ يَعْبُدُهَا . وَقِيلَ : أَرَادُوا بِهَا الشَّمْسَ وَكَانُوا يَعْبُدُونَهَا . قَالَ الشَّاعِرُ :

« وَاتَّخَذْنَا الْإِلَٰهَةَ أَنْ تَوْبًا . »

ثُمَّ آتَى قَوْمَهُ فَقَالَ « سَتَقْتُلُ آبَاءَكُمْ » بِالْتَّخْفِيفِ « قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَابْنِ كَثِيرٍ . وَابْنُ قُتَيْبٍ بِالتَّشْدِيدِ عَلَى التَّكْثِيرِ . « وَتَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ » أَيْ لَا تَخَافُوا جَانِبَهُمْ . « وَلَمَّا نَأَى قَوْمَهُمْ قَاهِرُونَ » آتَاهُمْ بِهَذَا الْكَلَامِ . وَلَمْ يَقُلْ سَتَقْتُلْ مُوسَى لَعَلَّهُ أَنْ لَا يَقْدِرَ عَلَيْهِ . وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : كَانَ فِرْعَوْنَ قَدْ مَلَأَ مِنْ مُوسَى رُحْبًا ؛ فَكَانَ إِذَا رَأَاهُ بِأَلْ كَمَا يَبُولُ الْحِمَارَ . وَلَمَّا بَلَغَ قَوْمُ

موسى من فرعون هذا قال لم موسى (اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ) أطعمهم في أن يورثهم الله أرض مصر. (وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِينَ) أى الجنة لمن أتقى. وعاقبة كل شئ: آخره، ولكنها إذا أطلقت ف قيل العاقبة لفلان فهم منه في العرف الخير. قوله تعالى: قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى: (قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا) أى في ابتداء ولادتك بقتل الأبناء وأسترقاق النساء. (وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا) أى والآن أعيد علينا ذلك؛ يعنون الوعيد الذى كان من فرعون. وقيل الأذى من قبل: تسخيرهم لبنى إسرائيل في أعمالهم إلى نصف النهار، وإرسالهم بقيته ليكتسبوا لأنفسهم. والأذى من بعد: تسخيرهم جميع النهار كله بلا طعام ولا شراب؛ قاله جوير. وقال الحسن: الأذى من قبل ومن بعد واحد، وهو أخذ الجزية. (قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ) «عسى» من الله واجب؛ حذد لهم الوعد وحققه. وقد استخلفوا في مصر في زمان داود وسليمان عليهما السلام، وقصحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون؛ كما تقدم. ورؤى أنهم قالوا ذلك حين خرج بهم موسى وتبعهم فرعون فكان وراءهم والبحر أمامهم؛ لحقق الله الوعد بأن غرق فرعون وقومه وأنجاهم. (فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) تقدم نظاره. أى يرى ذلك العمل الذى يجب به الجزاء؛ لأن الله لا يجازيهم على ما يعلمه منهم، إنما يجازيهم على ما يقع منهم.

قوله تعالى: وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى: (وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ) يعنى الجدوب. وهذا معروف في اللغة؛ يقال: أصابهم سنة، أى جذب. وتقديره جذب سنة. وفي الحديث: «اللَّهُمَّ

أَجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ . وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يُعَرِّبُ النُّونَ فِي السِّنِينَ ۖ
وَأَنشُدُ الْقُرْآنَ :

أَرَى مَرَّةَ السِّنِينَ أَخَذَنِي ۖ كَمَا أَخَذَ السَّرَارَ مِنَ الْمَلَالِ^(١)

قال النحاس : وَأَنشُدُ سَبِيحِيهِ هَذَا الْبَيْتَ بَفَتْحِ النُّونِ ؛ وَلَكِنْ أَنشُدُ فِي هَذَا مَا لَا يَجُوزُ غَيْرُهُ ،
وهو قوله :

■ وَقَدْ جَاوَزْتَ رَأْسَ الْأَرْبَعِينَ ■

وحكى القراء عن بنى عامر أنهم يقولون : أَقْبْتُ عَنْدهُ سِنِينَ يَاهَذَا ■ مصروفا . قال : وبنو
تميم لا يصرفون ويقولون ■ مضت له سِنِينَ يَاهَذَا . وسنين جمع سنة ، والسنة هنا بمعنى
الجذب لا بمعنى الحول . ومنه أَسَنَتِ الْقَوْمُ أَيْ أَجْدَبُوا . قال عبد الله بن الزُّبَيْرِ :
عَمَّرُوا الْعُلَا هَشَمَ الْفَرِيدَ لِقَوْمِهِ * وَرَجُلًا مَكَّةَ مُسْتُونٌ عِجَافٍ^(٢)
(لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ) أَيْ لِيَتَعَطَّوْا وَتَرِقَ قُلُوبُهُمْ .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ
سَيِّئَةٌ يَطْفِرُوا يَمْحُومِينَ وَمَنْ مَعَهُ إِلَّا إِيْمَا طَفَرُوهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٢١﴾
فيه مستلذان :

الأولى - قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ) أَيْ الْخُصْبُ وَالسَّعَةُ . (قَالُوا لَنَا هَذِهِ)
أَيْ أُعْطِينَاهَا بِاسْتِحْقَاقٍ . (وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ) أَيْ خَطٌّ وَمَرَضٌ ، وَهِيَ الْمَسْأَلَةُ : -

الثانية - (يَطْفِرُوا يَمْحُومِينَ) أَيْ يَنْشَاءُوا بِهِ . فظيره « وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا
هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ » . والأصل « يَطْفِرُوا » أَدْعَمَتِ النَّاءُ فِي الطَّاءِ . وَقَرَأَ طَلْحَةُ ■ « يَطْفِرُوا »
على أنه فعل ماضٍ . والأصل في هذا مِنَ الطَّيْرِ وَزَجَرَ الطَّيْرَ ، ثُمَّ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُمْ حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ

(١) السَّرَارُ وَالسَّرْدُ (فَتْحُ السِّينِ وَكَسْرُهَا فِيهِمَا) : اللَّيْلَةُ الَّتِي يَسْتَرْفِي فِيهَا الْقَمَرُ . (٢) يَرِيدُ بِهِ هَاشِمُ

ابْنِ عَبْدِ مَنْفٍ أَبَا عَبْدِ الْمَطْلَبِ جَدَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ يُسَمَّى عَمْرًا . (٣) آيَةُ ٧٨ سُورَةِ النَّسَاءِ .

من تشام : تطير . وكانت العرب تقيم بالسائح ، وهو الذي يأتي من ناحية اليمن . وتشام بالبارح ، وهو الذي يأتي من ناحية الشمال . وكانوا يتطيرون أيضا بصوت الغراب ، ويتأولونه البين . وكانوا يستدلون بمحاور الطيور بعضها بعضا على أمور ، وبأصواتها في غير أوقاتها المعهودة على مثل ذلك . وهكذا الطباء إذا مضت سائحة أو بارحة ، ويقولون إذا برحت : « من لي بالسائح بعد البارح ^(١) » . إلا أن أقوى ما عندهم كان يقع في جميع الطير ؛ فسموا الجميع تطيرا من هذا الوجه . وتطير الأماجم إذا رأوا صيدا يذهب به إلى المعلم بالفساة . ويقيمون برؤية صبي يرجع من عند المعلم إلى بيته ، ويتشامون برؤية السقاء على ظهره قرية مملوءة مشدودة ، ويقيمون برؤية فارغ السقاء مفتوحه ، ويتشامون بالتحال المثقل بالحنبل ، والدابة الموقرة ^(٢) ، ويقيمون بالتحال الذي وضع حمله ، والدابة يحيط عنها قفلها . بغاء الإسلام بالتهى عن التطير والتشاؤم بما يسمع من صوت طائر ما كان ، وعلى أى حال كان ؛ فقال عليه السلام : « أقرؤا الطير على مكنتها ^(٣) » . وذلك ان كثيرا من أهل الجاهلية كان إذا أراد الحاجة أتى الطير في وكزها فنقرها ، فإن أخذت ذات اليمن مضى لحاجته ، وهذا هو السائح عندهم . وإن أخذت ذات الشمال رجع ، وهذا هو البارح عندهم . فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا بقوله : « أقرؤا الطير على مكنتها » هكذا في الحديث . وأهل العربية يقولون « مكنتها » قال امرؤ القيس :

« وقد أخذت الطير في مكنتها »

والوكنة : اسم لكل وكروض . والوكن : موضع الطائر الذي يبيض فيه ويفرخ ، وهو الخرق في الحيطان والشجر . ويقال : « وكن الطائر يكن وكوتا إذا حضن بيضه » . وكان أيضا من العرب من لا يرى التطير شيئا ، ويمدحون من كذب به . قال المرقش :

(١) هذا مثل يضرب للرجل يسمى الرجل . فيقال له : إنه سوف يحسن إليك . وأصل ذلك أن رجلا مرت به ظبا بارحة فقيل له سوف تسحق لك ، فقال : من لي ... الخ . (٢) الدابة الموقرة : التي عليها حل قميل والموقرة أيضا : التي أسابقتها الموقرة ، وهي صدع في الساق . (٣) مكنتها (بكسر الكاف وقد تفتح) : أى بيضا . وهي في الأصل بيض الضباب . وقيل : حل أمكنتها وسكنتها . قال شمر : والصحيح في قوله « حل مكنتها » أنها جمع المكنة ، والمكنة التكنن . وقال الزنجشري : وبرى « مكنتها » جمع مكن ، ويمكن جمع مكان .

ولقد غَدَوْتُ وَكُنْتُ لَا • أَغْدُو عَلَى وَاقٍ وَحَاتِمٍ ^(١)

فَإِذَا الْأَشْيَاءُ كَالْأَيَا • مِنْ وَالْأَيَامُنُ كَالْأَشَائِمِ

وقال عكرمة : كنت عند ابن عباس فتر طائر يصيح ؛ فقال رجل من القوم : خير ، خير . فقال ابن عباس : ما عند هذا لا خير ولا شر . قال علماءنا : وأما أقوال الطير فلا تعلق لها بما يجعل دلالة عليه . ولا لها علم بكان فضلاً عن مستقبل فتُخِير به . ولا في الناس من يعلم منطق الطير ؛ إلا ما كان الله تعالى خص به سليمان عليه السلام من ذلك . فالتحق التطير بجملة الباطل . والله أعلم . وقال طيبة السلام : ^(٢) ليس مِنَّا من نَحْمُ أَوْ تَكْتُمَنَّ أَوْ رَدَّه عن سفره تطير . وروى أبو داود عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^(٣) « الطَّيْرَةُ شَرَكٌ — ثَلَاثًا — وَمَا مِنَّا إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَذْهَبُ بِالتَّوَكُّلِ » . وروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(٤) « مَنْ رَجَعْتَهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ » . قيل : وما كفارة ذلك يا رسول الله ؟ قال : ^(٥) « أَنْ يَقُولَ أَحَدُهُم اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَمْضِي لِحَاجَتِهِ » . وفي خبر آخر : ^(٦) « إِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ » . ثم يذهب متوكلاً على الله ؛ فإن الله يكفيه ما وجد في نفسه من ذلك ؛ وكفاه الله تعالى ما يُهَيِّجُه . وقد تقدّم في « المسألة » الفرق بين القول والطيرة ^(٧) . (الْأَيُّهَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) وقرأ الحسن « طَيْرُهُمْ » جمع طائر . أى ما قُدِّرَ لَهُم

(١) الواق (بكر القاف) : الصرد ، وهو طائر أبيض ضخم الرأس يكون في الشجر ، نصفه أبيض ونصفه أسود . والحاتم : الغراب الأسود . (٢) نحمل : إذا ادعى الرؤيا كاذبا . (٣) كذا في مستد أبي داود « بعض نسخ الأصل . قال ابن الأثير : « هكذا جاء في الحديث مقطوعا ، ولم يذكر المستثنى . أى إلا وقد يعتريه التطير ، وتسبق إلى قلبه الكراهة » لحذف اختصارا وإعاجادا على فهم السامع ... وقوله : « ولكن الله يذهب به بالتوكل » معناه أنه إذا خطر له عارض التطير فتوكل على الله وسلم إليه ولم يعمل بذلك الخاطر غفره الله له ولم يواخذه به . وفي بعض نسخ الأصل : « ... وما منا إلا من تطير ... » الخ . (٤) راجع المسألة التاسعة عشرة في قوله تعالى : « حرمت عليكم الميتة ... » ج ٦ ص ٥٩ طبعة أولى أو ثانية .

وطيهم . (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن ما لحقهم من القحط والشدة إنما هو من عند الله عز وجل بذنوبهم لا من عند موسى وقومه .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَتَأْتِنَا بِكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ) أى قال قوم فرعون لموسى « مهما » . قال الخليل : الأصل ما ، ما ؛ الأولى للشرط ، والثانية زائدة توكيدا للجزاء ؛ كما تراد في سائر الحروف ، مثل إنا وحيثما وأيضا وكيفما . فكروا حرفين لفظهما واحد ؛ فابدلوا من الألف الأولى هاء فقالوا مهما . وقال الكسائي : أصله مه ؛ أى أكفف ، ما تأتينا به من آية . وقيل « مهى » كلمة مفردة ، يجازى بها ليُجزم ما بعدها على تقدير إن . والجواب « فَمَا تَأْتِنَا بِكَ بِمُؤْمِنِينَ » (لِنَسْحَرَنَّ) لتصرفنا عما نحن عليه . وقد مضى في « البقرة » بيان هذه اللفظة . قيل : بقي موسى في القبط بعد إلقاء السحرة مُجِداً عشرين سنة يُريهم الآيات إلى أن أغرق الله فرعون ، فكان هذا قولهم .

قوله تعالى : فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١١٣﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - روى إسرائيل عن يَمَّاك عن نَوْف الشامي قال : مكث موسى عليه السلام في آل فرعون بعد ما غلب السحرة أربعين طاء . وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن منجاب : عشرين سنة « يريهم الآيات » الجراد والقمل والضفادع والدّم .

الثانية - قوله تعالى : (الطُّوفَانَ) أى المطر الشديد حتى غاموا فيه . وقال مجاهد وعطاء : الطوفان الموت . قال الأخفش : واحده طوفانة . وقيل : هو مصدر كالرُّجْحَان

والتقصان ، فلا يطلب له واحد . قال النحاس : الطوفان في اللغة ما كان مُهْلِكًا من موت أو سَيْل ؛ أى ما يُطِيف بهم فيهلكهم . وقال السُّدِّي : ولم يُصب بني إسرائيل قطرةً من ماء ، بل دخل بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم ، ودام عليهم سبعة أيام . وقيل : أربعين يوما . فقالوا : ادع لنا ربك يكشف عنا فتؤمن بك ؛ فدعا ربه فرفع عنهم الطوفان فلم يؤمنوا . فأنبت الله لهم في تلك السنة ما لم يُنبئه قبل ذلك من الكلا والزرع . فقالوا : كان ذلك الماء نعمة ؛ فبعت الله عليهم الجراد وهو الحيوان المعروف ، جمع جرادة في المذكر والمؤنث . فإن أردت الفصل نعت فقلت رأيت جرادة ذكرا . فاكل زرعهم وثمارهم حتى أنها كانت تأكل السقوف والأبواب حتى تهلِم ديارهم . ولم يدخل دُور بني إسرائيل منها شيء .

الثالثة — وأختلف العلماء في قتل الجراد إذا حلَّ بأرض فافسد ؛ فقيل : لا يقتل . وقال أهل الفقه كلهم : يُقتل . أحتج الأولون بأنه خَلَقَ عظيم من خلق الله يأكل من رزق الله ، ولا يَمِيرُ عليه القلم . وبما روى " لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم " . وأحتج الجمهور بأن في تركها فساد الأموال ، وقد رخص النبي صلى الله عليه وسلم بقتال المسلم إذا أراد أخذ ماله ، فالجراد إذا أردت فساد الأموال كانت أولى أن يجوز قتلها . الا ترى أنهم اتفقوا على أنه يجوز قتل الحية والعقرب لأنهما يؤذيان الناس فكذلك الجراد . روى ابن ماجه عن جابر وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا على الجراد قال : " اللَّهُمَّ أَهْلِكْ كِبَارَهُ وَاقْتُلْ صِغَارَهُ وَأَفْسِدْ بَيْضَهُ وَأَقْطَعْ دَابِرَهُ وَخُذْ بِأَفْوَاهِهِ مِنْ مَعَايِشِنَا وَأَرْزَاقِنَا إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ " . قال رجل : يا رسول الله ، كيف يدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره ؟ قال : " إن الجراد ثَرَّةُ الْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ " ^(١) .

الرابعة — ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال : غَزَوْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنا ناكل الجراد معه . ولم يختلف العلماء في أكله على الجملة ،

(١) التراقي : جمع الترقوة ، وهي عظم وصل بين ثغرة النحر والعاتق من الجانبين . (٢) الثرة : شبه العنطة .

وأنه إذا أخذ حياً وقطعت رأسه أنه حلال باتفاق . وأن ذلك يتّقل منه منزلة الذكاة فيه .
 وإنما اختلفوا هل يحتاج إلى سبب يموت به إذا صيد أم لا ، فعلمتهم على أنه لا يحتاج
 إلى ذلك ، ويؤكل كيفما مات . وحكمه عندهم حكم الحيتان ، وإليه ذهب ابن نافع ومطروق .
 وذهب مالك إلى أنه لا يبدّله من سبب يموت به ، كقطع رموسه أو أرجله أو أجنحه
 إذا مات من ذلك ، أو يصفق أو يطرح في النار ، لأنه عنده من حيوان البر فليقتنه عزيمة .
 وكان آليث يكره أكل ميت الجرّاد ، إلا ما أخذ حياً ثم مات فإن أخذه ذكاة . وإليه ذهب
 سعيد بن المسيّب . روى الدارقطني عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « أَحِلَّ لَنَا مِيتَانِ الْحَوْتِ وَالْجُرَادِ وَدِمَانِ الْكَيْدِ وَالطُّعَالِ » . وقال ابن ماجه : حدثنا أحمد
 ابن منيع حدثنا سفيان بن عُيينة عن أبي سعيد سمع أنس بن مالك يقول : سُنَّ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَذَكَّرْنَ الْجُرَادَ عَلَى الْأَطْبَاقِ . ذكره ابن المنذر أيضا .

الخامسة — روى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنْ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ أَلْفَ أُمَّةٍ سَمَّاتُهَا مِنْهَا
 فِي الْبَحْرِ وَأَرْبَعًا فِي الْبَرِّ وَإِنْ أَوَّلُ هَلَاكِ هَذِهِ الْأُمَمِ الْجُرَادُ فَإِذَا هَلَكْتَ الْجُرَادُ تَابَعَتْ الْأُمَمُ
 مِثْلَ نِظَامِ السَّلَكِ إِذَا انْقَطَعَ » . وذكره الترمذى الحكيم فى (نوادر الأصول) قال : وإنما صار
 الجرّاد أوّل هذه الأمم هلاكاً لأنه خُلِقَ مِنْ الطِّينَةِ الَّتِي فَضَّلَتْ مِنْ طِينَةِ آدَمَ . وإنما تهلك
 الأمم لهلاك الأديمين لأنها مسخرة لهم .

رجعنا إلى قصة القبط — فعاهدوا موسى أن يؤمنوا لو كشف عنهم الجرّاد ، فدعا فكشف .
 وكان قد بقي من زروعهم شيء فقالوا : يكفيننا ما بقي . ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم القمل
 وهو صغار الدّبى . قاله قتادة . والدّبى : الجرّاد قبل أن يطير ، الواحدة دبابة . وأرض مذبذبة
 إذا أكل الدّبى نباتها . وقال ابن عباس : القمل السوس الذى فى الحنطة . وقال ابن زيد :
 البراغيث . وقال الحسن : دواب سود صغار . وقال أبو عبيدة : الحنّان ، وهو ضرب من
 القراد ، واحدا حنّانة . فأكلت دوابهم وزروعهم ، ولزمت جلودهم كأنها الجذرى عليهم ،

ومنعمهم النوم والقَرَار . وقال حبيب بن ثابت : القُمَّل الجملان^(١) . والقُمَّل عند أهل اللغة ضرب من القردان . قال أبو الحسن الأعرجي العدوي : القُمَّل دواب صغار من جنس القردان ؛ إلا أنها أصغر منها ، واحدا قملة . قال النحاس : وليس هذا بناقض لما قاله أهل التفسير ؛ لأنه يجوز أن تكون هذه الأشياء كلها أرسلت عليهم ، وهي أنها كلها تجتمع في أنها تؤذيهم . وذكر بعض المفسرين أنه كان بعين شمس كتيب من رمل فضربه موسى بمصاه فصار قُمَّلاً . واحد القُمَّل قملة . وقيل : القُمَّل القُمَّل ؛ قاله عطاء الخراساني . وفي قراءة الحسن « والقُمَّل » بفتح القاف وإسكان الميم . فتضرعوا فلما كشف عنهم لم يؤمنوا ؛ فأرسل الله عليهم الضفادع ؛ جمع ضَفْدَع^(٢) وهي المعروفة التي تكون في الماء ، وقد ورد النهي عن قتلها ؛ أخرجه أبو داود وابن ماجه بإسناد صحيح . أخرجه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن عبد الرزاق . وابن ماجه عن محمد بن يحيى النيسابوري^(٣) الذهلي عن أبي هريرة قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الضفدع والتملة والمُدهد . ونرجع النسائي عن عبد الرحمن ابن عثمان أن طيبيا ذكر ضفدعا في دواء عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتله . صححه أبو محمد عبد الحق . وعن أبي هريرة قال : الضفد أول طير صام . ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والضرده ؛ فكان الضرد دليله على الموضع ، والسكينة مقداره . فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت : ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي ؛ فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الضرد لأنه كان دليل إبراهيم على البيت ، وعن الضفدع لأنها كانت تصب الماء على نار إبراهيم . ولما تسلطت على فرعون جاءت فأخذت الأمكنة كلها ؛ فلما صارت إلى التَّنُور وثبت فيها وهي نار تسمر ، طاعة لله . فجعل يقيقها تسبيحا . يقال : إنها أكثر الدواب تسبيحا . وقال عبد الله بن عمرو : لا تقتلوا الضفدع فإن تقيقه الذي تسمعون تسبيح . فروى أنها ملأت

(١) الجملان (بكر الجليم جمع جمل كهرد) وهو دابة سوداء من دواب الأرض .

(٢) الضفدع : بفتح الضاد والهمزة يسكنها وسكون الفاء . (٣) السكينة : ريح نهوج ؛ أي مربة الممر .

فرشهم وأوعيتهم وطعامهم وشرابهم؛ فكان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع، وإذا تكلم ونب الضفدع في فيه. فشكوا إلى موسى وقالوا: تنوب؛ فكشف الله عنهم ذلك فعادوا إلى كفرهم؛ فأرسل الله عليهم الدم فسال النيل دمًا. وكان الإسرائيلي يتعرف منه الماء، والقبطي الدم. وكان الإسرائيلي يصب الماء في فيه القبطي فيصير دمًا. والقبطي يصب الدم في فيه الإسرائيلي فيصير ماء زلالا. (آيات مفصلات) أى مبینات ظاهرات؛ عن مجاهد. قال الزجاج: «آيات مفصلات» نصب على الحال. ويروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام. وقيل: أربعون يوما. وقيل: شهر؛ فلهذا قال «مفصلات». (فاستكبروا) أى ترفعوا عن الإيمان بالله تعالى.

قوله تعالى: وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آذَعْ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عِهْدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴿١٢٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ إِذَا هُم يَنْكُثُونَ ﴿١٢٥﴾ فَاتَّقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى: (وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ) أى العذاب. وقرئ بضم الراء، لفتان. قال ابن جبير: كان طاعونا مات به من القبط في يوم واحد سبعون ألفا. وقيل: المراد بالرجز ما تقدم ذكره من الآيات. (بِمَا عِهْدَ عِنْدَكَ) «ما» بمعنى الذى، أى بما استودعك من العلم، أو بما آخضك به فنبأك. وقيل: هذا قسم، أى بعهده عندك إلا ما دعوت لنا؛ ف«ما» صلة. (لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ) أى بدعائك لإلحك حتى يكشف عنا. (لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ) أى نصطفك بما جلت به. (وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) وكانوا يستخدمونهم على ما تقدم. (إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ) يعنى أجلهم الذى ضرب لهم في التفريق. (إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ) أى ينقضون ما عقدوه

على أنفسهم . (فَاتَّقِمْنَا مِنْهُمْ فَأَهْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) واليم البحر . (وَكَانُوا عَنْهَا) أى القصة . دل عليها « فاتقمنا » . وقيل : عن الآيات إن لم يعتبروا بها حتى صاروا كالغافلين عنها .

قوله تعالى : وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ) يريد بنى إسرائيل . (الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ) أى يُسْتَدَلُّونَ بالخدمة . (مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا) زعم الكسائي والقراء أن الأصل « فى مشارق الأرض ومغاربها » ثم حذف « فى » فنصب . والظاهر أنهم ورثوا أرض القبط . فهما نصب على المفعول الصريح ؛ يقال « ورثت المال وأورثته المال ؛ فلما تعدى الفعل بالهمزة نصب مفعولين . والأرض هى أرض الشام ومصر . ومشارقها ومغاربها جهات الشرق والغرب بها . فالأرض مخصوصة ؛ عن الحسن وقتادة وغيرهما . وقيل : أراد جميع الأرض ؛ لأن من بنى إسرائيل داود وسليمان وقد ملكا الأرض . (الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) أى بإخراج الزروع والثمار والأنهار . (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ) هى قوله « وَزَيْدٌ أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَفُوا فِي الْأَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ أُمَّةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ » . (بِمَا صَبَرُوا) أى بصبرهم على أذى فرعون ، وعلى أمر الله بعد أن آمنوا بموسى . (وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ) يقال « عَرَشَ يَعْرِشُ إِذَا بَنَى . قال ابن عباس ومجاهد : أى ما كانوا يبنون من القصور وغيرها . وقال الحسن : هو تعريش الشرك . وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم « يَعْرِشُونَ » بضم الراء . قال الكسائي : هى لغة تميم . وقرأ إبراهيم بن أبي جبلة « يَعْرِشُونَ » بتشديد الراء وضم الياء .

قوله تعالى : **وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ** ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ)** قرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف ، والباقون بضمها . يقال : عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ بمعنى أقام على الشيء ولزمه . والمصدر منهما على فُعلول . قال قتادة : كان أولئك القوم من نحم ، وكانوا نزولا بالرقعة . وقيل : كانت أصنامهم تماثيل بقر ، ولهذا أخرج لهم السامري عجلا . **(قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ)** نظيره قول جهال الأعراب وقد رأوا شجرة خضراء للكفار تُسَمَّى ذات أنواط يعظمونها في كل سنة يوما : يا رسول الله ، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال عليه الصلاة والسلام : " الله أكبر . فتم والذي نفسي بيده كما قال قوم موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون لتركن سنن من قبلكم حَذُّو الْقُدَّةَ بِالْقُدَّةِ ^(٢) حتى إنهم لو دخلوا جحر صُبَّ لدخلتموه " . وكان هذا في مخرجه إلى حنين ، على ما يأتي بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٢٩﴾

قَالَ أَغْيَرِ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ)** أي مهلك . والتبائر : الهلاك . وكل إناء منكسر ^{مُتَّبِعٌ} . وأمر ^{مُتَّبِعٌ} . أي أن العابد والمعبود مهلكان . وقوله : **(وَبِطُلَّ)** أي ذاهب

(١) ينوطون بها سلاحهم ، أي يلقونه .

(٢) القدة : ريش السهم . قال ابن الأنبر : يضرب مثلا للشئيين يستويان ولا يتفاوتان .

(٣) في قوله تعالى : « لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ... » آية ٢٥

وَمُضْمِلٍ . (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) « كانوا » صلة زائدة . (قَالَ أَغْيَرَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ إِلَهًا)
 أى أطلب لكم إلهاً غير الله تعالى . يقال : بغيت له . وبغيت له . (وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ)
 أى على عالمي زمانكم . وقيل : فضلهم بإهلاك عدوهم ، وبما خصهم به من الآيات .
 قوله تعالى : وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ط
 يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ
 عَظِيمٌ ﴿١١١﴾

ذكرتم منه . وقيل : هو خطاب لليهود عصر النبي صلى الله عليه وسلم . أى وآذكروا
 إذا أنجينا أسلافكم؛ حسب ما تقدم بيانه في سورة « البقرة » .

قوله تعالى : وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَتُ
 رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ
 وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً) ذكر أن مما كرم به موسى
 عليه السلام هذا . فكان وعده المناجاة إكراماً له . (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) قال ابن عباس
 ومجاهد ومسروق رضي الله عنهم : هي ذو القعدة وعشر من ذي الحجة . أمره أن يصوم الشهر
 وينفرد فيه بالعبادة؛ فلما صامه أنكر خلوف فيه فاستاك . قيل : يعود تحنوب؛ فقالت
 الملائكة : إنا كنا نستنشق من فيك رائحة المسك فافسده بالسواك . فزبد عليه عشر ليالٍ
 من ذي الحجة . وقيل : إن الله تعالى أوحى إليه لما استاك : « يا موسى لا أكلمك حتى يعود

قُوكَ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ قَبْلُ . أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَائِحَةَ الصَّائِمِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ » .
 وأمره بصيام عشرة أيام . وكان كلام الله تعالى لموسى غداة النحر حين قَدَّى إسماعيل من
 الذبح ، وأكمل لمحمد صلى الله عليه وسلم الحج . وحذفت الهاء من عشر لأن المعداد مؤنث .
 والفائدة في قوله « قَتَمَ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » وقد عَلِمَ أَنَّ ثَلَاثِينَ وَعَشْرَةَ أَرْبَعُونَ ، لثَلَاثِينَ
 يُتَوَقَّعُ أَنَّ الْمُرَادَ الثَّلَاثِينَ بَعَشَرَ مِنْهَا ؛ فَبَيَّنَ أَنَّ الْعَشْرَ سَوَى الثَّلَاثِينَ . فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ
 قَالَ فِي الْبَقَرَةِ أَرْبَعِينَ وَقَالَ هُنَا ثَلَاثِينَ ؛ فَيَكُونُ ذَلِكَ مِنَ الْبَدَاءِ . قِيلَ : لَيْسَ كَذَلِكَ ؛ فَقَدْ
 قَالَ : « وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ » وَالْأَرْبَعُونَ وَالثَّلَاثُونَ وَالْعَشْرَةَ قَوْلَ وَاحِدٍ لَيْسَ بِمُخْتَلَفٍ . وَإِنَّمَا
 قَالَ الْقَوْلَيْنِ عَلَى تَفْصِيلٍ وَتَأْلِيفٍ ، قَالَ أَرْبَعِينَ فِي قَوْلِهِ مُؤَلَّفٌ ، وَقَالَ ثَلَاثِينَ ، يَعْنِي شَهْرًا
 مِتَابَعًا وَعَشْرًا . وَكُلُّ ذَلِكَ أَرْبَعُونَ ؛ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

• عشر وأربع ... *

يعني أربع عشرة، ليلة البدر . وهذا جائز في كلام العرب .

الثانية — قال علماؤنا : دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ ضَرْبَ الْأَجَلِ لِلْوَاعِدَةِ سُنَّةٌ مَاضِيَةٌ ،
 وَمَعْنَى قَدِيمٌ أَسَّسَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقَضَايَا ، وَحَكَّمَ بِهِ لِلْأَمَمِ ، وَعَرَفَهُمْ بِهِ مَقَادِيرُ التَّائِي فِي الْأَعْمَالِ .
 وَأَوَّلُ أَجَلٍ ضَرِبَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَيَّامَ السَّنَةَ الَّتِي خَلَقَ فِيهَا جَمِيعَ الْمَخْلُوقَاتِ ، « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ^(١) » . وَقَدْ بَيَّنَّا مَعْنَاهُ فِيمَا تَقَدَّمَ فِي هَذِهِ
 السُّورَةِ مِنْ قَوْلِهِ : « إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ^(٢) » . قَالَ
 ابْنُ الْعَرَبِيِّ : فَإِذَا ضُرِبَ الْأَجَلُ لِمَعْنَى يَحَاوُلُ فِيهِ تَحْصِيلُ الْمُؤَجَّلِ بِنَاءَ الْأَجَلِ وَلَمْ يَتَيَسَّرْ زِيَادَتُهُ
 تَبَصُّرَةً وَمَعْذَرَةً . وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَضَرَبَ لَهُ أَجَلَ ثَلَاثِينَ ثُمَّ زَادَهُ عَشْرًا
 نِجْمَةً أَرْبَعِينَ . وَأَبْطَأَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذِهِ الْعَشْرِ عَلَى قَوْمِهِ ؛ فَمَا عَقَلُوا جَوَازَ التَّائِي وَالتَّانِحِ حَتَّى
 قَالُوا : إِنْ مُوسَى ضَلَّ أَوْ نَسِيَ « وَنَكُتُوا عَهْدَهُ وَبَدَّلُوا بَعْدَهُ » وَعَبَدُوا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ . وَقَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنْ مُوسَى قَالَ لِقَوْمِهِ : إِنَّ رَبِّي وَعَدَنِي ثَلَاثِينَ لَيْلَةً أَنْ أَقْبَاهُ ، وَأَخْلَفَ فِيكُمْ

هارون، فلما فصل موسى إلى ربه زاده الله عشرا؛ فكانت فتنتهم في العشر الذي زاده الله بما فعلوه من عبادة العجل على ما يأتي بيانه. ثم الزيادة التي تكون على الأجل مقدرة؛ كما أن الأجل مقدر. ولا يكون إلا بآجتهد من الحاكم بعد النظر إلى المعاني المتعلقة بالأمر: من وقت وحال وعمل، فتكون مثل ثلث المدة السالفة؛ كما أجل الله لموسى. فإن رأى الحاكم أن يجمع له الأصل في الأجل والزيادة في مدة واحدة جاز، ولكن لا بد من التريص بعدها لما يطرأ من العذر على البشر؛ قاله ابن العربي. روى البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أعذر الله إلى أمرئ أترأجله حتى بلغه ستين سنة".^(١)

قلت: وهذا أيضا أصل لأعذار الحكام إلى المحكوم عليه مرة بعد أخرى. وكان هذا لطفًا بالخلق، وليفقد القيام عليهم بالحق. يقال: أعذر في الأمر أي بالغ فيه؛ أي أعذر غاية الإعذار الذي لا إعذار بعده. وأكبر الإعذار إلى بنى آدم بعثة الرسل إليهم لئتم حجته عليهم «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا». وقال: «وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ»^(٢) قيل: هم الرسل. ابن عباس: هو الشيب، فإنه يأتي في سن الأكتال، فهو علامة لمفارقة سن الصبا. وجعل الستين غاية الإعذار لأن الستين قريب من معتك العباد، وهو سن الإنابة والخشوع والاستسلام له، وترقب الميتة ولقاء الله؛ ففيه إعذار بعد إعذار. الأول بالنبي عليه السلام، والثاني بالشيب؛ وذلك عند كمال الأربعين؛ قال الله تعالى: «وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ»^(٣). فذكر عز وجل أن من بلغ أربعين فقد آن له أن يعلم مقدار نعم الله عليه وعلى والديه ويشكرهما. قال مالك: أدركت أهل العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا ويخالطون الناس حتى يأتي لاحدهم أربعون سنة؛ فإذا أتت عليهم اعترلوا الناس.

الثالثة - ودلت الآية أيضا على أن التاريخ يكون بالليالي دون الأيام؛ لقوله «ثَلَاثِينَ لَيْلَةً» لأن الليالي أوائل الشهور. وبها كانت الصحابة رضى الله عنهم تخبر عن

(١) فصل: خرج. (٢) أى لم يبق فيه موصلا للاعذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر.

(٣) آية ١٥ سورة الإسراء. (٤) آية ٣٧ سورة فاطر. (٥) آية ١٥ سورة الأحقاف.

الأيام؛ حتى روى عنها أنها كانت تقول : صمنا نحسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .
والعجم يخالف في ذلك، فتحسب بالأيام لأن معولها على الشمس . ابن العربي : وحساب
الشمس للنافع « وحساب القمر للناسك » ولهذا قال : « وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » . فيقال :
أزخت تاريخنا ، وورّخت توريننا ، لعتان .

قوله تعالى : (وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِح) المعنى : وقال
موسى حين أراد المضيّ للنجاة والمغيب فيها لأخيه هارون : كُنْ خليفتي ؛ فدلّ على النيابة .
وفي صحيح مسلم من سعد بن أبي وقاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لعليّ حين خلقه في بعض مغازيه : « أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مَتًى بِمَثَلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ
لَا نَجَى بَعْدِي » . فاستدلّ بهذا الروافض الإمامية وسائر فرق الشيعة على أن النبي صلى الله
عليه وسلم استخلف عليّاً على جميع الأئمة ؛ حتى كفر الصحابة الإمامية — فبحهم الله —
لأنهم عندهم تركوا العمل الذي هو النص على استخلاف عليّ واستخلفوا غيره بالاجتهاد منهم .
ومنهم من كفر عليّاً إذ لم يقم بطلب حقه . وهؤلاء لا شك في كفرهم وكفّر من تبعهم على
مقاتلتهم . ولم يعلموا أن هذا استخلاف في حياة ، كالوكالة التي تنقضي بعزل الموكل أو بموته ،
لا يقتضي أنه يماد بعد وفاة ؛ فيتملّ على هذا ما تعلق به الإمامية وغيرهم . وقد استخلف
النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة ابن أم مكتوم وغيره . ولم يلزم من ذلك استخلافه دائماً
بالإحفاق . على أنه قد كان هارون شريك مع موسى في أصل الرسالة . فلا يكون لهم فيه على
ماراموه دلالة . والله الموفق للهداية .

قوله تعالى : (وَأَصْلِح) أمرٌ بالإصلاح . قال ابن جريج : كان من الإصلاح أن
يزجر السامريّ ويفتر عليه . وقيل : أي أرفق بهم ، وأصلح أمرهم ، وأصلح نفسك ؛ أي
كن مصلحاً . (وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ) لا تسلك سبيل العصاة ، ولا تكن عوناً
للفالسين .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا) أى فى الوقت الموعود . (وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) أى أسمعه كلامه من غير واسطة . (قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) سأل النظر إليه ؛ واشتاق إلى رؤيته لما أسمعه كلامه . فـ (قَالَ لَنْ تَرَنِي) أى فى الدنيا . ولا يجوز الحمل على أنه أراد : أرنى آية عظيمة لأنظر إلى قدرتك ؛ لأنه قال « إليك » و « قال لَنْ تَرَنِي » . ولو سأل آية لأعطاه الله ما سأل ، كما أعطاه سائر الآيات . وقد كان لموسى عليه السلام فيها مقنع عن طلب آية أخرى ؛ فبطل هذا التأويل . (وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوْفَ تَرَنِي) ضرب له مثالا مما هو أقوى من بينته وأثبت . أى فإن ثبت الجبل وسكن فسوف ترانى ، وإن لم يسكن فإنك لا تطبق رؤيتى ، كما أن الجبل لا يطبق رؤيتى . وذكر القاضى عياض عن القاضى أبى بكر بن الطيب ما معناه : أن موسى عليه السلام رأى الله فلذلك خرَّ صعيقا « وأن الجبل رأى ربّه فصار دكّا بإدراك خلقه الله له . واستنبط ذلك من قوله : « ولكن أنظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترانى » . ثم قال (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا) وتجلّى معناه ظهر ؛ من قولك : جلّوت العروس أى أبرزتها . وجلّوت السيف أبرزته من الصدأ ؛ جلاءً فيهما . وتجلّى الشيء أنكشف . وقيل : تجلّى أمره وقدرته ؛ قاله قطرب وغيره . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة « دكّا » . يدل على صحتها « دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا » وأن الجبل مذكور . وقرأ أهل الكوفة « دكّاء » أى جعله مثل أرض دكّاء ، وهى الناتئة لا تبلغ أن تكون جبلا . والمذكر أدكّ . وجمع دكّاء دكّاءات ودكّاء ؛ مثل

تَمَرَاوَاتٍ وَتَمْرٍ . قَالَ الْكِسَائِيُّ : الذَّكَاءُ مِنَ الْجِبَالِ : الْعِرَاضُ ، وَاحِدُهَا أَدَكٌ . غَيْرُهُ : وَالذَّكَاءُ رَوَابٍ مِنْ طِينٍ لَيْسَتْ بِالْغِلَظِ . وَالذَّكَاءُ كَذَلِكَ مِنَ الرَّمْلِ : مَا التَّبَدُّ بِالْأَرْضِ فَلَمْ يَرْتَفِعْ . وَنَاقَةُ ذَكَاءَ لَا سَنَامَ لَهَا . وَفِي التَّفْسِيرِ : فَسَاخُ الْجِبَلِ فِي الْأَرْضِ ، فَهُوَ يَذْهَبُ فِيهَا حَتَّى الْآنَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : جَعَلَهُ تَرَابًا . عَطِيَّةُ الْعَوْفَى : رَمَلًا هَائِلًا . (وَتَحْرُمُوسَى صَعِيقًا) أَيْ مَغْشِيًا عَلَيْهِ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَقَتَادَةَ . وَقِيلَ : مَيْتًا ؛ يُقَالُ : صَعِيقَ الرَّجُلُ فَهُوَ صَعِيقٌ . وَصُعُقَ فَهُوَ مَصْعُوقٌ . وَقَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ : تَحْرُمُوسَى صَعِيقًا يَوْمَ الْخَمِيسِ يَوْمَ عَرَفَةَ ، وَأَعْطَى التَّوْرَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ النَّحْرِ . (فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ ثَبْتُ إِلَيْكَ) قَالَ جَاهِدٌ : مِنْ مَسْأَلَةِ الرُّؤْيَا فِي الدُّنْيَا . وَقِيلَ : سَأَلَ مِنْ غَيْرِ اسْتِثْنَانٍ ؛ فَلِذَلِكَ تَابَ . وَقِيلَ : قَالَهُ عَلَى جِهَةِ الْإِنَابَةِ إِلَى اللَّهِ وَالْخُشُوعِ لَهُ عِنْدَ ظُهُورِ الْآيَاتِ . وَأُجْمِعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ هَذِهِ التَّوْبَةُ مَا كَانَتْ عَنْ مَعْصِيَةٍ ؛ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ مَعْصُومُونَ . وَأَيْضًا عِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ الرُّؤْيَا جَائِزَةٌ . وَعِنْدَ الْمُبْتَدِعَةِ سَأَلَ لِأَجْلِ الْقَوْمِ لِيَبَيِّنَ لَهَا أَنَّهَا غَيْرُ جَائِزَةٍ ، وَهَذَا لَا يَقْتَضِي التَّوْبَةَ . فَقِيلَ : أَيْ ثَبَّتَ إِلَيْكَ مِنْ قَتْلِ الْقَبْطِيِّ ؛ ذَكَرَهُ الْقُشَيْرِيُّ . وَقَدْ مَضَى فِي « الْأَنْعَامِ » بَيَانُ أَنَّ الرُّؤْيَا جَائِزَةٌ . قَالَ عَلِيُّ بْنُ مَهْدِيٍّ الطَّبْرِيُّ : لَوْ كَانَ سُؤَالُ مُوسَى مُسْتَحِيلًا مَا أَقْدَمَ عَلَيْهِ مَعَ مَعْرِفَتِهِ بِاللَّهِ ؛ كَمَا لَمْ يَحْزَنْ أَنْ يَقُولَ لَهُ يَارَبَّ أَلَيْكَ صَاحِبَةٌ وَوَلَدٌ . وَسَيَأْتِي فِي « الْقِيَامَةِ » مَذْهَبُ الْمُعْتَرِلَةِ وَالرَّدُّ عَلَيْهِمْ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ) قِيلَ : مِنْ قَوْمِي . وَقِيلَ : مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي هَذَا الْعَصْرِ . وَقِيلَ : بِأَنَّكَ لَا تُرَى فِي الدُّنْيَا لَوْعْدِكَ السَّابِقِ فِي ذَلِكَ . وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تُخَيَّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى أَخَذَ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرَى أَصْعَقَ فِيمَنْ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ حَوْسَبَ بِصَعْقَتِهِ الْأُولَى » . أَوْ قَالَ « كَفَتْهُ صَعْقَتُهُ الْأُولَى » . وَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ كَعْبٍ قَالَ : إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَسَمَ كَلَامَهُ

ورؤيته بين مجد وموسى صلى الله عليهما؛ فكلّبه موسى مرتين، وراه مجد صلى الله عليه وسلم مرتين .

قوله تعالى : قَالَ يَمْوَسِيَّ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي
وَبِكَلَامِي نَخَذُ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي) الاصطفاء : الأجباء ؛ أى فضلك . ولم يقل على الخلق لأن من هذا الاصطفاء أنه كلّبه وقد كلم الملائكة ، وأرسله وأرسل غيره . فالمراد « على الناس » المرسل إليهم . وقرأ « برسالى » على الأفراد نافع وابن كثير . والباقون بالجمع . والرسالة مصدر ، فيجوز أفرادها . ومن جمع على أنه أرسل بضروب من الرسالة فاختلفت أنواعها ، بجمع المصدر لاختلاف أنواعه ؛ كما قال : « إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ »^(١) . بجمع لاختلاف أجناس الأصوات واختلاف المصوتين . ووحّد في قوله « لَصَوْتُ » لما أراد به جلّسا واحدا من الأصوات . ودلّ هذا على أن قومه لم يشاركه في التكليم ولا واحد من السبعين ؛ كما بيناه في « البقرة » .

قوله تعالى : (نَخَذُ مَا آتَيْتُكَ) إشارة إلى القناعة ؛ أى اقنع بما أعطيتك . (وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ) أى من المظهرين لإحسانى إليك وفضل عليك ؛ يقال : دابة شكور إذا ظهر عليها من السمن فوق ما تعطى من العلف . والشاكر معروض للزيد كما قال : « لَنْ شَكْرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ »^(٢) . ويروى أن موسى عليه السلام مكث بعد أن كلّبه الله تعالى أربعين ليلة لا يراه أحد إلا مات من نور الله عز وجل .

قوله تعالى : وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ نَخَذُهَا بِقُوَّةٍ وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يريد التوراة . وروى في الخبر أنه قبض عليه جبريل عليه السلام بيمينه فزبه في العلاء حتى أدناه حتى سمع صريف القلم حين كتب الله له الألواح . ذكره الترمذي الحكيم . وقال مجاهد : كانت الألواح من زمردة خضراء . ابن جبير : من ياقوتة حمراء . أبو العالية : من زبرجد . الحسن : من خشب ؛ نزلت من السماء . وقيل : من مخضرة صماء ، لئنها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده ثم شقها بأصابعه ؛ فاطاعته كالحديد لداود . قال مقاتل : أى كتبنا في الألواح كنقش الخاتم . ربيع بن أنس : نزلت التوراة وهي سبعون وقربير .^(١) وأضاف الكتابة إلى نفسه على جهة التشريف ؛ إذ هي مكتوبة بأمره كتبها جبريل بالقلم الذي كتب به الذكر . وأستمد من نهر النور . وقيل : هي كتابة أظهرها الله وخلقها في الألواح . وأصل اللوح : الألح (فتح اللام) ؛ قال الله تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ »^(٢) . فكان اللوح تلوح فيه المعاني . ويروى أنها لوحان ، وجاء بالجمع لأن الاثنين جمع . ويقال : رجل عظيم الألواح إذا كان كبير عظم الدين والرجلين . ابن عباس : وتكسرت الألواح حين ألقاها فرفقت إلا سُدسها . وقيل : بقي سُبُعها ورفقت ستة أسباعها . فكان في الذي رفع تفصيل كل شيء ، وفي الذي بقي الهدى والرحمة . وأسند أبو نعيم الحافظ عن عمرو بن دينار قال : بلغني أن موسى بن عمران نبي الله صلى الله عليه وسلم صام أربعين ليلة ؛ فلما ألقى الألواح تكسرت فصام مثلها فردت إليه . ومعنى ﴿ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ مما يحتاج إليه في دينه من الأحكام وتبيين الحلال والحرام ؛ عن التورى وغيره . وقيل : هو لفظ يذكّر تفخيها ولا يراد به التعميم ؛ تقول : دخلت السوق فأشتريت كل شيء . وعند فلان كل شيء . وتُدسّر كل شيء . وأوتيت كل شيء . وقد تقدم . ﴿ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ أى لكل شيء أمرأه من الأحكام ؛ فإنه لم يكن عندهم اجتهد ، وإنما خص بذلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ نَخَذَهَا بِقُوَّةٍ ﴾ في الكلام حذف ، أى فقلنا له نخذها

(١) الوقر (بكسر الراء) : الحل الثقيل . ومع بعضهم به الثقيل والخفيف وما بينهما .

(٢) آتسورة البروج .

بقوة؛ أى بجِدِّ ونشاط . نظيره « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » وقد تقدّم . (١) « وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا » أى يعملوا بالأوامر ويتركوا النواهي ، ويتدبروا الأمثال والمواعظ . نظيره « وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » . (٢) وقال : « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . والمعفو أحسن من الاقتصاص . والصبر أحسن من الانتصار . وقيل : أحسنها الفرائض والنوافل . وأدونها المباح . (سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ) قال الكلبي : « دار الفاسقين » ما مروا عليه إذا سافروا من منازل عاد وثمود والقرون التي أهلكوا . وقيل : هي جهنم ؛ عن الحسن وبجاهد . أى فلتكن منكم على دُخْرٍ ، فاحذروا أن تكونوا منها . وقيل : أراد به مصر ؛ أى ساريكم ديار القبط ومساكن فرعون خالية عنهم ؛ عن ابن جبير . فتادة : المعنى ساريكم منازل الكفار التي سكنوها قبلكم من الجبابة والعلافة لتعتبروا بها ؛ يعنى الشام . وهذان القولان يدل عليهما « وَأَوْثَرْنَا الْقَوْمَ » (٣) الآية . « وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ » (٤) الآية ، وقد تقدم . وقرأ ابن عباس وقسامة بن زهير « ساوونكم » من وزن . وهذا ظاهر . وقيل : الدار الهلاك ، وجمعه أديوار . وذلك أن الله تعالى لما أغرق فرعون أوحى إلى البحر أن أقذف بأجسادهم إلى الساحل ، قال ففعل ؛ فنظر إليهم بنو إسرائيل فأراهم هلاك الفاسقين .

قوله تعالى : سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١١﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٧ طبة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٢٢ سورة الزمر .

(٣) آية ١٨ سورة الزمر . (٤) آية ١٣٧ من هذه السورة . (٥) آية ٥ سورة القصص .

قوله تعالى : (سَاصْرِفْ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) قال قتادة : سامعهم فهم كتابي . وقاله سفيان بن عيينة . وقيل : ساصرفهم عن الإيمان بها . وقيل : ساصرفهم عن نعمها . وذلك مجازاة على تكبرهم . نظيره : « فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ^(١) » . والآيات على هذا المعجزات أو الكتب المتزلة . وقيل : خلق السموات والأرض . أى اصرفهم عن الاعتبار بها . (يَتَكَبَّرُونَ) يَرُونَ أنهم أفضل الخلق . وهذا ظن باطل ؛ فلهذا قال : (بِغَيْرِ الْحَقِّ) فلا يتبعون نبيا ولا يصفون إليه لتكبرهم .

قوله تعالى : (وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا) معنى هؤلاء المتكبرون . أخبر عنهم أنهم يتركون طريق الرشاد ويتبعون سبيل الغي والضلال ؛ أى الكفر يتخذونه ديناً . ثم علل فقال : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) أى ذلك الفعل الذى فعلته بهم بتكذيبهم . (وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) أى كانوا فى تركهم تدبر الحق كالغافلين . ويحتمل أن يكونوا غافلين عما يحاذرون به ؛ كما يقال : ما أغفل فلان عما يراد به . وقرأ مالك بن دينار « وَإِنْ يَرَوْا » بضم الياء فى الحرفين ؛ أى يفعل ذلك بهم . وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة « سَبِيلَ الرُّشْدِ » بضم الراء وإسكان الشين . وأهل الكوفة إلا عاصما « الرُّشْد » بفتح الراء والشين . قال أبو عبيد : فرق أبو عمرو بين الرُّشْد والرَّشْد فقال : الرُّشْد فى الصلاح . والرَّشْد فى الدين . قال النحاس : « سيويه يذهب إلى أن الرُّشْد والرَّشْد مثل السُّخْط والسَّخْط ، وكذا قال الكسائي . والصحيح عن أبي عمرو غير ما قال أبو عبيد . قال إسماعيل بن إسحاق : حدثنا نصر بن عليّ عن أبيه عن أبي عمرو بن العلاء قال : إذا كان الرُّشْد وسط الآية فهو مَسْكُونٌ . وإذا كان رأس الآية فهو مَعْرُكٌ . قال النحاس : يعنى برأس الآية نحو « وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشْدًا ^(٢) » فهما عنده لغتان بمعنى واحد ؛ إلا أنه فتح هذا لتتفق الآيات . ويقال : رَشْدَ يَرُشِدُ ، ورَشُدَ يَرُشُدُ . وحكى سيويه رَشِدَ يَرُشِدُ . وحقيقة الرُّشْد والرَّشْد فى اللغة أن يظفر الإنسان بما يريد ، وهو ضد الخيبة .

قوله تعالى : **وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ** ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : **(وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ)** أى من بعد خروجه إلى الطور . **(مِنْ حُلِيِّهِمْ)** هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة . وقراء أهل الكوفة إلا عاصما « من حُلِيِّهِمْ » بكسر الحاء . وقراء يعقوب « من حُلِيِّهِمْ » بفتح الحاء والتخفيف . قال النحاس : جمع حُلْيٍ حُلْيٌ وحُلْيٌ ، مثل تَدَى وتُدَى وتُدَى . والأصل « حُلُوى » ثم أدغمت الواو في الياء فأنكسرت اللام لمجاورتها الياء ، وتكسر الحاء لكسرة اللام . وضمها على الأصل . **(عِجْلًا)** مفعول . **(جَسَدًا)** نعت أو بدل . **(لَهُ خُورٌ)** رفع بالابتداء . يقال : خَارِ يَخُورُ خُورًا إذا صاح . وكذلك جَارِ يَجَارُ جُورًا . ويقال : خُور يَخُورُ خُورًا إذا جَبُنَ وَضَعُفَ . ورُوى في قصص العجل : أن السامري ، وأسمه موسى بن ظفر ، ينسب إلى قرية تدعى سَامِرَة . وُلِدَ عام قَتْلِ الأنبياء ، وأخفته أمه في كهف جبل فغذاه جبريل فعرفه لذلك ؛ فأخذ حين عبر البحر على فرس وَدِيقٍ ليتقدم فرعون في البحر قبضةً من أثر حافر الفرس . وهو معنى قوله « **فَقَبَضْتُ قَبْضَةً** ^(١) مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ » . وكان موسى وعد قومه ثلاثين يوما ، فلما أبطأ في العشر الزائدة ومضت ثلاثون ليلة قال لبنى إسرائيل وكان مطاعا فيهم : إن معكم حُلْيًا من حُلِي آل فرعون . وكان لهم عيد يترتبون فيه ويستعبرون من القبط الحُلِيَّ فاستعاروا لذلك اليوم . فلما أخرجهم الله من مصر وغرق القبط بقي ذلك الحُلِيَّ في أيديهم ، فقال لهم السامري : إنه حرام عليكم . فهاتوا ما عندكم فنحرقه . وقيل : هذا الحُلِيَّ ما أخذه بنو إسرائيل من قوم فرعون بعد الفرق . وأن هارون قال لهم : إن الحُلِيَّ غنيمته ، وهي لا تَحِلُّ لَكُمْ ؛ فجمعها في حُفْرَةٍ حَفَرَهَا فأخذها السامري . وقيل : استعاروا الحُلِيَّ ليلة أرادوا الخروج من مصر ، وأوهوا القبط أن لهم عرسا أو مجتمعا ،

وكان السامريّ سمع قولهم « اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ». وكانت تلك الآلهة على مثال البقر؛ فصاغ لهم عجلا جسداً، أى مُصَمَّتاً؛ غير أنهم كانوا يسمعون منه خواراً . وقيل : قلبه الله لحما ودما . وقيل : إنه لما أتى تلك القبضة من التراب في النار على الحلي صار عجلا له خوار؛ فخار خورة واحدة ولم يُن . ثم قال القوم : « هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَلْيَسَى ^(١) » . يقول : نَسِبه ها هنا وذهب يطلبه فضل عنه ؛ فعمالوا نعبد هذا العجل . فقال الله لموسى وهو يتاجيه : « فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَيْنِكَ وَأَضْلَهُمُ السَّامِرِيُّ » ^(٢) . فقال موسى : يا ربّ، هذا السامريّ أخرج لم عجلا من حليهم ، فمن جعل له جسداً ! يريد القم والدم ، ومن جعل له خواراً ! فقال الله : أنا . فقال : وعزّتك وجلالك ما أضلهم غيرك . قال : صدقت يا حكيم الحكماء . وهو معنى قوله : « إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » ^(٣) . وقال القفال : كان السامريّ احتال بأن جوف العجل . وكان قابل به الرمح ، حتى جاء من ذلك ما يُحاكى الخوار ، وأوهمهم أن ذلك إنما صار كذلك لما طرح في الجسد من التراب الذي كان أخذه من تراب قوائم فرس جبريل . وهذا كلام متهايف ؛ قاله القشيريّ .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ ﴾ بين أن المعبود يجب أن يتصف بالكلام . ﴿ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ﴾ أى طريقا إلى حجة . ﴿ اتَّخَذُوهُ ﴾ أى إلها . ﴿ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ أى لأنفسهم فيما فعلوا من اتخاذه . وقيل : وصاروا ظالمين أى مشركين لجلعهم العجل إلها .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾ أى بعد عود موسى من الميقات . يقال للنادم المتحير : قد سقط في يده . قال الأخفش : يقال سقط في يده ، وأسقط . ومن قال : سقط في أيديهم على بناء الفاعل ؛ فالمعنى عنده : سقط الندم ؛ قاله الأزهريّ والنحاس وغيرهما .

والندم يكون في القلب ، ولكنه ذكر اليد لأنه يقال لمن تحصل على شيء : قد حصل في يده أمر كذا ؛ لأن مباشرة الأشياء في الغالب باليد ؛ قال الله تعالى : « ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ ^(١) » .
 وأيضا : الندم وإن حل في القلب فآثره يظهر في البدن ؛ لأن الندم يعض يده ، ويضرب إحدى يديه على الأخرى ؛ قال الله تعالى : « فَأَصْبَحَ يَلْبُغُ كَفِّهِ عَلَى مَا انْفَقَ فِيهَا ^(٢) » أي ندم .
 « وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ^(٣) » أي من الندم . والندم يضع ذقنه في يده . وقيل : أصله من الاستسار ، وهو أن يضرب الرجل الرجل أو يصصره فيرى به من يديه إلى الأرض لياسره أو يكتفه ؛ فالمرمى به مسقوط في يد الساقط . « وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ^(٤) » أي ابتلوا بمعصية الله . « قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ^(٥) » أخذوا في الإقرار بالعبودية والاستغفار . وقرا حمزة والكسائي « لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا » بالناء على الخطاب . وفيه معنى الاستغاثة والتضرع والابتهاال في السؤال والدعاء . « ربنا » بالنصب على حذف النداء . وهو أيضا أبلغ في الدعاء والخضوع . فقراءتهما أبلغ في الاستكانة والتضرع ، فهي أولى .

قوله تعالى : وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَنَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ^(٦) اعْلَمْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقُوا الْأَلْوَابَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ^(٧) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ^(٨)

قوله تعالى : « وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَانِ أَسِفًا » لم ينصرف « غَضَبَانِ » لأن مؤنثه غَضَبِي . ولأن الألف والنون فيه بمنزلة ألفي التانيث في قولك حمراء . وهو نصب على الحال . و « أَسِفًا » شديد الغضب . قال أبو الدرداء : الأسف منزلة وراء الغضب أشد من ذلك . وهو أَيْسَفُ وأَيْسِفَانِ وأَسُوفُ . والأَيْسِفُ أيضا الحزين . ابن عباس

والسَّدى : رجع حزينا من صنع قومه . وقال الطبري : أخبره الله عز وجل قبل رجوعه أنهم قد قُتِنُوا بالعجل ؛ فلذلك رجع وهو غضبان . ابن العربي : وكان موسى عليه السلام من أعظم الناس غضبا ، لكنه كان سريعَ الفَيْئَةِ ؛ فَبَلَكَ بَلَكَ . قال ابن القاسم : سمعت مالكا يقول : كان موسى عليه السلام إذا غَضِبَ طلع الدُّخَانُ من قَلَسُوته ، ورفع شعرُ بدنه جُبَّةً . وذلك أن الغضب جَمْرَةٌ تتوقد في القلب . ولأجله أمر النبي صلى الله عليه وسلم مَنْ غَضِبَ أَنْ يَضْطَجِعَ ، فإن لم يذهب غضبه اغْتَسَلَ ؛ فَيُخَمِّدُهَا اضْطِجَاعُهُ وَيُطْفِئُهَا اغْتِسَالُهُ . وسُرْعَةُ غضبه كان سببا لَصَكِّهِ مَلَكَ الموت ففقا عَيْتِهِ . وقد تقدَّم في « المائدة » ^(١) ما للعلماء في هذا . وقال الترمذي الحكيم : وإنما استجاز موسى عليه السلام ذلك لأنه كَلِمَةُ اللَّهِ ؛ كَأَنَّهُ رَأَى أَنْ مَنْ أَجْتَرَا عَلَيْهِ أَوْ مَدَّ إِلَيْهِ يَدَا بَآذَى فَقَدْ عَظَّمَ الْخَطْبَ فِيهِ . ألا ترى أنه احتجَّ عليه فقال : مَنْ أَيْنَ تَتَرَجَّعُ رُوحِي ؟ أَمِنْ فِيّ وَقَدْ نَاجَيْتُ بِهِ رَبِّي ! أَمْ مِنْ سَمِيٍّ وَقَدْ سَمِعْتُ بِهِ كَلَامَ رَبِّي ! أَمْ مِنْ يَدِي وَقَدْ قَبِضْتُ مِنْهُ الْأَلْوَحَ ! أَمْ مِنْ قَدَمِي وَقَدْ قُتُّ بَيْنَ يَدَيْهِ أَكَلَهُ بِالطُّورِ ! أَمْ مِنْ عَيْنِي وَقَدْ أَشْرَقَ وَجْهِي لِنُورِهِ . فرجع إلى ربه مُفْجَعًا . وفي مُصَنَّفِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا : " إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا فليَضْطَجِعْ " . وروى أيضا عن أبي وائل القاص قال : دخلنا على عروة بن محمد السَّعْدِيِّ فكلَّمه رجل فأغضبه ؛ فقام ثم رجع وقد تَوَضَّأَ ، فقال : حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَطِيَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " إِنْ الْغَضَبُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنْ الشَّيْطَانُ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ " .

قوله تعالى : ﴿ يَسْمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ﴾ دَمَّ مِنْهُ لَهْمٌ ؛ أَيْ بَشَرُ الْعَمَلِ عَمِلْتُمْ بَعْدِي . يقال : خَلَقَهُ ؛ بِمَا يَكُونُ . ويقال في الخير أيضا . يقال منه : خَلَقَهُ بَخِيرٌ أَوْ بَشَرٌ فِي أَهْلِهِ وَقَوْمِهِ .

(١) الفَيْئَةُ (بفتح الفاء وكسرها) : الحالة من الرجوع عن الشيء الذي يكون قد لابس الإنسان وباشره .

(٢) في قوله تعالى : « قال فإنها محزنة عليهم ... » آية ٢٦ ج ٦ ص ١٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

بعد شخوصه . (أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ) أى سبقتموه . والعَجَلَة : التقدّم بالشئ قبل وقته ، وهى مذمومة . والسرعة : عمل الشئ فى أول أوقاته ، وهى محمودة . قال يعقوب : يقال عجلت الشئ سبقته . وأعجلت الرجل استعجلته ، أى حملته على العجلة . ومعنى «أَمْرَ رَبِّكُمْ» أى ميعاد ربكم ، أى وعد أربعين ليلة . وقيل : أى تعجّلتم سخط ربكم . وقيل : أعجلتم عبادة العجل قبل أن يأتكم أمرٌ من ربكم .

قوله تعالى : (وَأَتَى الْأَلْوَحَ) فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَتَى الْأَلْوَحَ) أى مما أعتراه من الغضب والأسف حين أشرف على قومه وهم عاكفون على عبادة العجل ، وعلى أخيه فى إهمال أمرهم ؛ قاله سعيد بن جبير . ولهذا قيل : ليس الخبر كالمعاينة . ولا التفات لما روى عن قتادة إن صح عنه . ولا يصح أن إلقاء الألواح إنما كان لما رأى فيها من فضيلة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن ذلك لأثنته . وهذا قول ردى ، لا ينبغي أن يضاف إلى موسى عليه السلام . وقد تقدّم عن ابن عباس رضى الله عنه أن الألواح تكسرت ، وأنه رُفع منها التفصيل وبقي الهدى والرحمة .

الثانية — وقد استدلّ بعض جهّال المتصوّفة بهذا على جواز رمى الثياب إذا أشدّ طربهم على المعنى . ثم منهم من يرى بها صحاحاً ، ومنهم من يخرقها ثم يرى بها . قال : هؤلاء فى غيبة فلا يلامون ؛ فإن موسى عليه السلام لما غلب عليه الفم بعبادة قومه العجل ، رمى الألواح فكسرها ، ولم يدّر ما صنع . قال أبو الفرج الجوزى : من يصحّح عن موسى عليه السلام أنه رماها رمى كاسر ، والذي ذكر فى القرآن ألقاها فن أین لنا أنها تكسرت . ثم لو قيل تكسرت فن أین لنا أنه قصده كسرها . ثم لو صحّحنا ذلك عنه قلنا كان فى غيبة ، حتى لو كان بين يديه بحر من نار لخاضه . ومن يصحّح لهؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المعنى من غيره ، ويحذرون من بثر لو كانت عندهم . ثم كيف تقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء . وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال : خطأ وحرام ؛ وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال . فقال له قائل : فإنهم لا يفعلون ما يفعلون . فقال :

إن حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطرب يفلب عليهم فيزيل عقولهم أثما بما أدخلوه على أنفسهم من التخريق وغيره مما أفسدوا، ولا يسقط عنهم خطاب الشرع؛ لأنهم مغاطبون قبل الحضور بتجنب هذا الموضع الذي يفضي إلى ذلك . كما هم منيئون عن شرب المسكر، كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل التصوف وجداً إن صدقوا أن فيه سُكر طبع . وإن كذبوا أفسدوا مع الصَّخو، فلا سلامة فيه مع الحالين، وتجنب مواضع الرِّب واجب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ﴾ أى بلعيته وذؤابته . وكان هارون أكبر من موسى بثلاث سنين، وأحب إلى بني إسرائيل من موسى، لأنه كان لين الغضب .

والعلماء في أخذ موسى برأس أخيه أربع تأويلات :

الأول — أن ذلك كان متعارفاً عندهم ؛ كما كانت العرب تفعله من قبض الرجل على لحيه أخيه وصاحبه إكراما وتعظيما . فلم يكن ذلك على طريق الإذلال .

الثاني — أن ذلك إنما كان ليُسِّرَ إليه نزول الألواح عليه ؛ لأنها نزلت عليه في هذه المناجاة وأراد أن يخفيها عن بني إسرائيل قبل التوراة . فقال له هارون : لا تأخذ بلعيتي ولا برأسي ؛ لئلا يشبه سراره على بني إسرائيل بإذلاله .

الثالث — إنما فعل ذلك به لأنه وقع في نفسه أن هارون مائل مع بني إسرائيل فيما فعلوه من أمر العجل . ومثل هذا لا يجوز على الأنبياء .

الرابع — صَمَّ إليه أخاه ليعلم ما لديه ؛ ففكر ذلك هارون لئلا يظن بنو إسرائيل أنه أهانه ؛ فبين له أخوه أنهم استضعفوه، يعنى عبدة العجل، وكادوا يقتلونه أى قاربوا . فلما سمع حذره قال : رب أغفرلى ولائى ؛ أى أغفرلى ما كان من الغضب الذى ألقيت من أجله الألواح، ولائى لأنه ظنَّه مقصرا في الإنكار عليهم وإن لم يقع منه تقصير ؛ أى أغفر لائى أن قصر . قال الحسن : عبد كلهم العجل غير هارون، إذ لو كان تمَّ مؤمن غير موسى وهارون لما أقصر على قوله أغفرلى ولائى ، ولدعا لذلك المؤمن أيضا . وقيل : استغفر لنفسه من فعله بأخيه ،

فعل ذلك لَمْوجِدته عليه ؛ إذ لم يلحق به فيعترفه ما جرى ليرجع فيتلافاهم ؛ ولهذا قال : « يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . ^(١) أَلَا تَتَّبِعُنِي » الآية . فبين هارون أنه إنما أقام خوفا على نفسه من القتل . فدلَّت الآية على أن لمن خشي القتل على نفسه عند تغيير المنكر أن يَسْكُت . وقد تقدم بيان هذا في « آل عمران » . ابنُ العربي : وفيها دليل على أن الغضب لا يغيِّر الأحكام كما زعم بعض الناس ؛ فإن موسى عليه السلام لم يغيِّر غضبه شيئا من أفعاله . بل أطردت على مجراها من إلقاء لوح وعناب أخ وصكَّ ملك . المهديّ : لأن غضبه كان لله عز وجل ، وسكوته عن بني إسرائيل خوفا أن يتحاربوا ويتفرقوا .

قوله تعالى : (قَالَ ابْنَ أُمٍّ) وكان ابنُ أمِّه وأبيه . ولكنها كلمة لين وعطف . قال الزجاج . قيل كان هارون أخا موسى لأمه لا لأبيه . وقُرى بفتح الميم وكسرها ؛ فن فتح جعل « ابن أم » أسما واحداً الخمسة عشر ؛ فصار كقولك : يا خمسة عشر أقبِلوا . ومن كسر الميم جعله مضافا إلى ضمير المتكلم ثم حذف ياء الإضافة ؛ لأن مبنى النداء على الحذف ، وأبقى الكسرة في الميم لتدل على الإضافة ؛ كقوله : « يا عباد » . يدل عليه قراءة ابن السَّمِيع « يابن أمي » بإثبات الياء على الأصل . وقال الكسائي والقزّاء وأبو عبيد . « يابن أم » بالفتح ، تقديره يابن أمّاه . وقال البصريون : هذا القول خطأ ؛ لأن الألف خفيفة لا تحذف ، ولكن جعل الاسمين أسما واحدا . وقال الأخفش وأبو حاتم : « يابن أم » بالكسر كما تقول : يا غلام غلام أقبل ، وهي لغة شاذة والقراءة بها بعيدة . « إنما هذا فيما يكون مضافا إليك ؛ فاما المضاف إلى مضاف إليك فالوجه أن تقول : يا غلام غلامي ، ويابن أخي . وجوزوا يابن أم ، يابن عم ؛ لكثرة في الكلام . قال الزجاج والنحاس : ولكن لما وجه حسن جيد ، يجعل الابن مع الأم ومع العم أسما واحدا ؛ بمنزلة قولك : يا خمسة عشر أقبِلوا ، لحذفت الياء كما حذفت من يا غلام . (إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي) استذلوني وعدوني ضعيفا . (وَكَادُوا) أي قاربوا . (يَقْتُلُونَنِي) بنونين ؛ لأنه فعل مستقبل . ويمحوز الإدغام في غير القرآن . (فَلَا تُسْمِتْ بِي الْأَعْدَاءُ)

أى لا تسرهم . والشهامة : السرور بما يصيب أخاك من المصائب في الدين والدنيا . وهى محزمة منتهى عنها . وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تظهر الشهامة بأخيك فيعافيه الله ويبتليك " . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ منها ويقول : " اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ودرّك الشقاء وشماتة الأعداء " . أخرجه البخارى وغيره . وقال الشاعر :

إذا ما الدهر جرّ على أناس • ككلاكله أناخ بآثرينا

فقل للشامتين بنا أفيقوا • سليلي الشامتون كما لقينا

وقرأ مجاهد ومالك بن دينار « تَشَمَّتْ » بالنصب في التاء وفتح الميم ، « الأعداء » بالرفع . والمعنى : لا تفعل بى ما تشمت من أجله الأعداء أى لا يكون ذلك منهم لفعل فعله أنت بى . وعن مجاهد أيضا « تشمت » بالفتح فهما « الأعداء » بالنصب . قال ابن جنى : المعنى فلا تشمت بى أنت يارب . وجاز هذا كما قال : « الله يستهزئ بهم » ونحوه . ثم عاد إلى المراد فاضمر فعلا نصب به الأعداء ؛ كأنه قال . ولا تشمت بى الأعداء . قال أبو عبيد : وحكى عن حميد « فلا تَشِمْتَ » بكسر الميم . قال النحاس : ولا وجه لهذه القراءة ؛ لأنه إن كان من شِمت وجب أن يقول تَشَمَّتْ . وإن كان من أشتت وجب أن يقول تَشَمَّتْ . وقوله : ((وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ)) قال مجاهد : يعنى الذين عبدوا العجل . ((قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ))^(١) تقدم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ^(١٥٢) وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ^(١٥٣) قوله تعالى : ((إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ)) الغضب من الله العقوبة . ((وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا)) لأنهم أمروا بقتل بعضهم بعضا . وقيل : الذلّة الجزية .

وفيه بُعد؛ لأن الجزية لم تؤخذ منهم وإنما أخذت من ذرياتهم . ثم قيل : هذا من تمام كلام موسى ، أخبر الله عز وجل به عنه ، وتم الكلام . ثم قال الله تعالى : « وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » . وكان هذا القول من موسى عليه السلام قبل أن يتوب القوم بقتلهم أنفسهم ، فإنهم لما تابوا وعفا الله عنهم بعد أن جرى القتل العظيم — كما تقدم بيانه في « البقرة » — أخبرهم أن من مات منهم قتيلاً فهو شهيد ، ومن بقي حياً فهو مغفور له . وقيل : كان ثم طائفة أشيروا في قلوبهم العجل « أى حبه ، فلم يتوبوا ؛ فهم المعنيون بقوله « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ » . وقيل : أراد من مات منهم قبل رجوع موسى من الميقات . وقيل : أراد أولادهم . وهو ما جرى على قريظة والنضير ، أى سينال أولادهم . والله أعلم . (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ) أى مثل ما فعلنا بهؤلاء ، نفعل بالمفتريين . وقال مالك بن أنس رحمة الله عليه : ما من مُبتدِع إلا ومجد فوق رأسه ذلّة ، ثم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ — حتى قال — وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » أى المبتدعين . وقيل : إن موسى أمر بذبح العجل ، فجرى منه دم وبرده بالميرد وألقاه مع الدم في اليمّ وأمرهم بالشرب من ذلك الماء ؛ فن عبد ذلك العجل وأشير به ظهر ذلك على أطراف فيه ؛ فبذلك عرف عبدة العجل . وقد مضى هذا في « البقرة » . ثم أخبر الله تعالى أن الله يقبل توبة التائب من الشرك وغيره . وقد مضى هذا في غير موضع . (وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ) أى الكفر والمعاصي . (ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا) أى من بعد فعلها . (وَأَمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) أى من بعد التوبة (لَعَفُورٌ رَحِيمٌ) .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ
وَفِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : (وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ) أى سكن . وكذلك قرأها معاوية ابن قرّة « سكن » بالنون . وأصل السكوت السكون والإمساك ؛ يقال : جرى الوادى ثلاثاً

ثم سكن، أى أمسك عن الجرى. وقال عكرمة: سكت موسى عن الغضب، فهو من المقلوب. كقولك: أدخلت الأصبع في الخاتم، وأدخلت الخاتم في الأصبع. وأدخلت القلنسوة في رأسى، وأدخلت رأسى في القلنسوة. ((أَخَذَ الْأَلْوَحَ)) التى ألقاها. ((وَفِي نُسخَتَهَا هُدًى وَرَحْمَةً)) أى «هدى» من الضلالة، «ورحمة» أى من العذاب. والنسخ: نقل ما في كتاب إلى كتاب آخر. ويقال للأصل الذى كتبت منه: نسخة، وللفرع نسخة. فقيل: لما تكسرت الألواح صام موسى أربعين يوماً، فودت عليه وأعيدت له تلك الألواح في لوحين، ولم يفقد منها شيئاً؛ ذكره ابن عباس. قال القشيري: فعل هذا «وفي نسختها» أى وفيما تُسخ من الألواح المتكسرة ونُقل إلى الألواح الجديدة هدى ورحمة. وقال عطاء: فيما بقي منها. وذلك أنه لم يبق منها إلا سبعها، وذهب ستة أسباعها. ولكن لم يذهب من الحدود والأحكام شيء. وقيل: المعنى «وفي نسختها» أى وفيما تُسخ له منها من اللوح المحفوظ هدى. وقيل: المعنى وفيما كتب له فيها هدى ورحمة، فلا يحتاج إلى أصل ينقل عنه. وهذا كما يقال: انسخ ما يقول فلان، أى أثبتته في كتابك.

قوله تعالى: ((الَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ)) أى يخافون. وفي اللام ثلاثة أقوال: قول الكوفيين هي زائدة. قال الكيساني: حدثني من سمع الفرزدق يقول: قدت لها مائة درهم، بمعنى نقدتها. وقيل: هي لام أجل؛ المعنى: والذين هم من أجل ربهم يرهبون لا رياء ولا سمعة. عن الأخفش. وقال محمد بن يزيد: هي متعلقة بمصدر؛ المعنى: للذين هم رهبتهم لربهم. وقيل: لما تقدم المفعول حسن دخول اللام؛ كقوله: «إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ»^(١). فلما تقدم المفعول وهو المفعول ضَعُفَ عمل الفعل فصار بمنزلة ما لا يتعدى.

قوله تعالى: وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي أَهْلِكُنَا

بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ
وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾
قوله تعالى : (وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا) مفعولان ، أحدهما حذف
منه من ؛ وأنشد سيويه :

مِنَّا الَّذِي اخْتِيرَ الرِّجَالُ سَمَاحَةً • وَرَأً إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الرِّعَازُ^(١)

وقال الراعي يمدح رجلا •

اخترتك النَّاسَ إِذْ رَتَّتْ خِلَافَهُمْ • وَأَخْلَتُ مَن كَانَ يُرْجَى عِنْدَهُ السُّوْلُ^(٢)

يريد : اخترتك من الناس . وأصل اختار آختر ؛ فلما تحرك الياء وقبلها فتحة قلبت ألفا ،
نحو قال وباع .

قوله تعالى : (فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) أى ماتوا . والرجفة فى اللغة الزلزلة الشديدة .
ويروى أنهم زلزلوا حتى ماتوا .

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ) أى أمتهم ؛ كما قال
عز وجل : « إِن أَمَرْتُ هَٰؤُلَاءَ » . « وَإِيَّايَ » عطف . والمعنى : لو شئت أمتنا من قبل أن
نخرج إلى الميقات بمحضر بنى إسرائيل حتى لا يهتمونى . أبو بكر بن أبى شيبه : حدثنا يحيى
ابن سعيد القطان عن سفيان عن أبى إسحاق عن عمارة بن عبد عن على بن رضى الله عنه قال :
أنطلق موسى وهارون صلى الله عليهما وأنطلق شبر وشبير — هما ابنا هارون — فاتهما إلى جبل
فيه سرير ، فقام عليه هارون فقبض روحه . فرجع موسى إلى قومه ، قالوا : أنت قتلتنا ، حسدنا
على إيناه وعلى خلقه ، أو كلنا نخوها ، الشك من سفيان ، فقال : كيف أقتله ومعى أبناءه !
قال : فاختاروا من شئتم ؛ فاختاروا من كل سبط عشرة . قال : فذلك قوله « وَأَخْتَارَ مُوسَى
قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا » فاتها إلى به ؛ فقالوا : من قتلنا يا هارون ؟ قال : ما قتلتى

(١) البيت للفرزدق ؛ كما فى شواهد سيويه . (٢) اختل : اخفر . (٣) آية ١٧٦ سورة النساء .

أحد ولكن الله توفاني . قالوا : يا موسى ، ما تُعصِي . فأخذتهم الرجفة ، فجعلوا يترددون ^{عينا} ^{عينا} وشمالا ، ويقول : « لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . قال : فدعا الله فأحياهم وجعلهم أنبياء كلهم . وقيل : أخذتهم الرجفة لقولهم أرنا الله جهرة ؛ كما قال الله تعالى : « وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ » . على ما تقدم بيانه في « البقرة » . وقال ابن عباس : إنما أخذتهم الرجفة لأنهم لم ينهوا من عبد العجل ، ولم يرضوا عبادته . وقيل : هؤلاء السبعون غير من قالوا أرنا الله جهرة . وقال وهب : ما ماتوا ، ولكن أخذتهم الرجفة من الهيبة حتى كادت أن تبين مفصلهم ، وخاف موسى عليهم الموت . وقد تقدم في « البقرة » عن وهب أنهم ماتوا يوما وليلة . وقيل غير هذا في معنى سبب أخذهم بالرجفة . والله أعلم بصحة ذلك . ومقصود الاستفهام في قوله « أَتُهْلِكُنَا » المجحد ؛ أي لست تفعل ذلك . وهو كثير في كلام العرب . وإذا كان نفيًا كان بمعنى الإيجاب ؛ كما قال :

أَلَسْتُ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا • وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بِطَوْنٍ رَاجٍ ^(٢)

وقيل : معناه الدعاء والطلب ؛ أي لا تهلكا ؛ وأضاف إلى نفسه . والمراد القوم الذين ماتوا من الرجفة . وقال المبرد : المراد بالاستفهام استفهام استعظام ؛ كأنه يقول : لا تهلكا ، وقد علم موسى أن الله لا يهلك أحدا بذنب غيره . ولكنه كقول عيسى « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَأَنَّهُمْ عِبَادُكَ » . وقيل : المراد بالسفهاء السبعون . والمعنى : أهلك بني إسرائيل بما فعل هؤلاء السفهاء في قولهم « أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً » . (إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ) أي ما هذا إلا اختبارك وامتحانك . وأضاف الفتنة إلى الله عز وجل ولم يضيفها إلى نفسه ؛ كما قال إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » فأضاف المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله تعالى . وقال يوشع : « وَمَا أُنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ » . وإنما استفاد ذلك موسى عليه السلام من قوله تعالى له : « فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا ^(٣) »

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٣ • طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) الراح : جمع راحة ، وهي الكف .

(٣) آية ١١٨ سورة المائدة . (٤) آية ٨٠ سورة الشعراء . (٥) آية ٦٣ سورة الكهف .

قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ^(١) . فلما رجع إلى قومه ورأى العجل منصوبا للعبادة وله خوار قال :
« إِنَّ هِيَ إِلَّا قِتْنَتُكَ تَضِلُّ بِهَا » أى بالفتنة . (مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ) وهذا رد على
القدرية .

قوله تعالى : **وَآكُتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ**
إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءَ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ
شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا
يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : (**وَآكُتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً**) أى وقفنا للأعمال الصالحة التى
تكتب لنا بها الحسنات . (**وَفِي الْآخِرَةِ**) أى جزاء عليها . (**إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ**) أى تبتنا؛ قاله
مجاهد وأبو العالية وقتادة . والمهود : التوبة ؛ وقد تقدم فى « البقرة » .

قوله تعالى : (**قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءَ**) أى المستحقين له ، أى هذه الترجفة والصاعقة
عذاب منى أصيب به من أشياء . وقيل : المعنى « من أشياء » أى من أشياء أن أضله .

قوله : (**وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ**) عموم ، أى لا نهاية لها ، أى من دخل فيها لم تعجز
عنه . وقيل : وسعت كل شيء من الخلق حتى إن البهيمة لها رحمة وعطف على ولدها . قال
بعض المفسرين : طمع فى هذه الآية كل شيء حتى إبليس فقال : أنا شيء ؛ فقال الله تعالى :
(**فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ**) فقالت اليهود والنصارى : نحن متقون ؛ فقال الله تعالى :
« **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ** » الآية . فخرجت الآية عن العموم ، والحمد لله . روى
حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كتبها الله
عز وجل لهذه الأمة .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا
عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ
وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا
النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى - روى يحيى بن أبي كثير عن توف البكالي الحميري : لما اختار موسى قومه
سبعين رجلا لميقات ربه قال الله تعالى لموسى : أن أجعل لكم الأرض مسجدا وطهورا
تصلون حيث أدركتكم الصلاة إلا عند مرضاض أو حمام أو قبر ، وأجعل السكينة في قلوبكم ،
وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلوبكم ، يقرأها الرجل منكم والمرأة والحُر والعبد والصغير
والكبير . فقال ذلك موسى لقومه ، فقالوا : لا نريد أن نُصَلِّيَ إلا في الكاس ، ولا نستطيع
حمل السكينة في قلوبنا ، ونريد أن تكون كما كانت في التابوت . ولا نستطيع أن نقرأ التوراة
عن ظهر قلوبنا ، ولا نريد أن نقرأها إلا نظرا . فقال الله تعالى : « فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ
- إلى قوله - الْمُفْلِحُونَ » . فجعلها لهذه الأمة . فقال موسى : يارب ، اجعلني نبيهم .
فقال : نبيهم منهم . قال : رب اجعلني منهم . قال : إنك لن تدركهم . فقال موسى :
يارب أتيك بوفد بنى إسرائيل ، فجعلت وفادتنا لغيرنا . فأنزل الله عز وجل : « وَمِنْ قَوْمِ
مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ » . فرضى موسى . قال توف : فأحدوا الله الذى جعل
وفادة بنى إسرائيل لكم . وذكر أبو نعيم أيضا هذه القصة من حديث الأوزاعي قال : حدثنا
يحيى بن أبي عمرو الشيباني قال حدثني توف البكالي إذا افتتح موعظة قال : ألا تحمدون ربكم
الذى حفظ غيبتكم وأخذ لكم بمد سهمكم وجعل وفادة القوم لكم . وذلك أن موسى عليه السلام

وقد بنى إسرائيل فقال الله لهم : إني قد جعلت لكم الأرض مسجدا حيثما صليتم فيها تقبلت صلاتكم إلا في ثلاثة مواطن من صلى فيهن لم أقبل صلاته المقبرة والحمام والمرحاض . قالوا : لا ، إلا في الكنيسة . قال : وجعلت لكم التراب طهورا إذا لم تجدوا الماء . قالوا : لا ، إلا بالماء . قال : وجعلت لكم حيثما صلى الرجل فكان وحده تقبلت صلاته . قالوا : لا ، إلا في جماعة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ﴾ هذه الألفاظ كما ذكرنا أخرجت اليهود والنصارى من الاشتراك الذي يظهر في قوله : « فَمَا كُتِبَ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ » وحصلت هذه العدة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم « قاله ابن عباس وابن جبير وغيرهما . و ﴿ يَتَّبِعُونَ ﴾ يعنى فى شرعه ودينه وما جاء به . والرسول والنبي آسمان لمعنيين ؛ فإن الرسول أخص من النبي . وقدم الرسول اهتماما لمعنى الرسالة ، وإلا فعنى النبوة هو المتقدم ؛ ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على البراء حين قال : ورسولك الذى أرسلت . فقال له : « قل بنبيك الذى أرسلت » ترجمه فى الصحيح . وأيضا فإن فى قوله « ورسولك الذى أرسلت » تكرير الرسالة ؛ وهو معنى واحد فيكون كالحشو الذى لا فائدة فيه . بخلاف قوله « ونبيك الذى أرسلت » فإنهما لا تكرر فيهما . وعلى هذا فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسولا ؛ لأن الرسول والنبي قد اشتركا فى أمر عام وهى النبأ ، وأفترقا فى أمر وهى الرسالة . فإذا قلت : محمد رسول من عند الله تضمن ذلك أنه نبي ورسول . وكذلك غيره من الأنبياء صلوات الله عليهم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ الْأُمِّيَّ ﴾ هو منسوب إلى الأمة الأمية ، التى هى على أصل ولادتها لم تعلم الكتابة ولا قراءتها ؛ قاله ابن العربى . وقال ابن عباس رضى الله عنه : كان نبيكم صلى الله عليه وسلم أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ » . وروى فى الصحيح عن ابن عمر عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّا أُمَّةٌ أَمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ » . الحديث . وقيل : نسب النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة أم القرى ذكره النحاس .

الرابعة - قوله تعالى : (الَّذِي يَمْدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) روى البخاري قال : حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قلت : أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة . فقال : أجل ، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ^(١) » وحرزاً للأمينين أنت عبدى ورسولى ، سميعك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ولا محتاب في الأسواق ، ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يغيث ويغفر ، ولن يقبضه الله تعالى حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله ، ويفتح بها أعيناً عمياً ، وآذاناً صماً ، وقلوباً غُلْفًا . قال عطاء : ثم لقيت كعباً فسأله عن ذلك فما أختلفا حرفاً ، إلا أن كعباً قال يُلغِيهِ : قلوباً غُلُوفياً وآذاناً صمومياً وأعيناً عمومياً . قال ابن عطية : وأظن هذا وهما أو ثَجْمَةٌ . وقد روى عن كعب أنه قال : قلوباً غُلُوفاً وآذاناً صموماً وأعيناً عموماً . قال الطبري : هي لغة حِمْيَرِيَّة . وزاد كعب في صفة النبي صلى الله عليه وسلم قال : مولده بمكة ، وهجرته بطابة ، وملكه بالشام ، وأتمته الحامدون ، يمدحون الله على كل حال في كل منزل « يُؤْمِنُونَ أطرافهم ويأتزرون إلى أنصاف ساقهم » رعاة الشمس « يُصَلُّونَ الصلوات حينما أدركتهم ولو على ظهر الكعاسة ، صَفَّهم في القتال مثل صَفِّهم في الصلاة . ثم قرأ « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنَاءٌ مَرْصُوصٌ ^(٢) » .

الخامسة - قوله تعالى : (يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ) قال عطاء : « يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ » بخلق الأنداد ، ومكارم الأخلاق ، وصلة الأرحام . « وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ » عبادة الأصنام ، وقطع الأرحام .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَيُحِلُّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ ﴾ مذهب مالك أن الطيبات هي المحلات ، فكأنه وصفها بالطيب ، إذ هي لفظة تتضمن مدحا وتشريفا . وبحسب هذا تقول في الخبائث : إنها المحرمات ، ولذلك قال ابن عباس : الخبائث هي لحم الخنزير والرِّبَا وغيره . وعلى هذا حل مالك المتقدرات كالحيات والمقارب والخنافس ونحوها . ومذهب الشافعي رحمه الله أن الطيبات هي من جهة العلم ، إلا أن اللفظة عنده ليست على عمومها ، لأن عمومها بهذا الوجه من العلم يقتضى تحليل الخمر والخنزير ، بل يراها مختصة فيما حله الشرع . ويرى الخبائث لفظا عاما في المحرمات بالشرع وفي المتقدرات ، فيحرم المقارب والخنافس والورغ وما جرى هذا المجرى . والناس على هذين القولين ، وقد تقدم في « البقرة »^(١) هذا المعنى .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ﴾ الإِصْرُ : الثقل ، قاله مجاهد وقناة وابن جبير . والإِصْرُ أيضا : العهد ، قاله ابن عباس والضحاك والحسن . وقد جمعت هذه الآية المعنيين ، فإن بنى إسرائيل قد كان أخذ عليهم عهد أن يقوموا بأعمال يقال : فوضع عنهم بحمد صلى الله عليه وسلم ذلك العهد ونقل تلك الأعمال ، ككسب البول ، وتحليل الغنائم ، ومجالسة الحائض ومواكبتها ومضاجعتها ، فإنهم كانوا إذا أصاب ثوب أحدهم بول قرضه . وروى : يجلد أحدهم . وإذا جمعوا الغنائم نزلت نار من السماء فاكتلتها ، وإذا حاضت المرأة لم يقربوها ، إلى غير ذلك مما ثبت في الصحيح وغيره .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَغْلَالُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ فالأغلال عبارة مستعارة لتلك الأنفال . ومن الأنفال ترك الاشتغال يوم السبت ، فإنه يروى أن موسى عليه السلام رأى يوم السبت رجلا يحمل قصبا فضرب عنقه . هذا قول جمهور المفسرين . ولم يكن فيهم الدية ، وإنما كان القصاص . وأمروا بقتل أنفسهم علامة لتوبتهم ، إلى غير ذلك . فشبه ذلك بالأغلال ، كما قال الشاعر :

فليس كمهد الدار يا أم مالك • ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل
وعاد الفتى كالكهل ليس بقاتل • سوى العدل شيئا فاستراح العواذل
فشبه حدود الإسلام وموانئه عن التخطي إلى المحظورات بالسلاسل المحيطات بالرقاب .
ومن هذا المعنى قول أبي أحمد بن جحش لأبي سفيان :
إِذْهَبْ بِهَا إِذْهَبْ بِهَا • طَوَّقَهَا طَوَّقَ الْحَمَامَةَ
أى لزمك عارها . يقال : طَوَّقَ فلان كذا إذا لزمه .

التاسعة — إن قيل : كيف عطف الأغلal وهو جمع على الإصر وهو مفرد ؟ فالجواب
أن الإصر مصدر يقع على الكثرة . وقرأ ابن عامر « أصارهم » بالجمع • مثل أعمالم • فجمعه
لاختلاف ضروب المآثم . والباقون بالتوحيد ؛ لأنه مصدر يقع على القليل والكثير من جنسه
مع إفراد لفظه . وقد أجمعوا على التوحيد في قوله : « وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا » . وهكذا كلما
يُرَدُّ عليك من هذا المعنى ؛ مثل « وعلى سميعهم » . « لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ » . و « مِنْ
طَرْفٍ خَفِيٍّ » . كَلِمَةٌ بمعنى الجمع .

العاشرة — قوله تعالى : « فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ » أى وقروه ونصروه . قال
الأخفش : وقرأ المجذرى وعيسى « وعزَّروه » بالتخفيف . وكذا « وعزَّروهم » . يقال :
عزَّره يعزَّره ويعزِّره . و « النور » القرآن « والفلاح » الظفر المطلوب . وقد تقدَّم .

قوله تعالى : قُلْ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ ﴿١٨٨﴾

(١) آية ٢٨٦ سورة البقرة . (٢) آية ٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤٣ سورة إبراهيم .

(٤) آية ٤٥ سورة الشورى . (٥) آية ١٢ سورة المائدة ج ٦ ص ١١٤ .

(٦) راجع ج ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أو ثالثة .

ذكر أن موسى بشر به، وأن عيسى بشر به . ثم أمره أن يقول بنفسه إني رسول الله إليكم جميعا . و « كلماته » كلماتُ الله تعالى كتبتُ من التوراة والإنجيل والقرآن .

قوله تعالى : وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾

أى يدعون الناس إلى الهداية . و (يَعْدِلُونَ) معناه فى الحكم . وفى التفسير إن هؤلاء قوم من وراء الصين ، من وراء نهر الزمل ، يعبدون الله بالحق والعدل ، آمنوا بمحمد وتركوا السبت ، يستقبلون قبلتنا ، لا يصل إلينا منهم أحد ، ولا منا إليهم أحد . فروى أنه لما وقع الاختلاف بعد موسى كانت منهم أمة يهدون بالحق ، ولم يقدرُوا أن يكونوا بين ظهراني بني إسرائيل حتى أخرجهم الله إلى ناحية من أرضه فى عزلة من الخلق ، فصار لهم سرب فى الأرض ، فمشوا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا وراء الصين ، فهم على الحق إلى الآن . وبين الناس وبينهم بحرا لا يوصل إليهم بسببه . ذهب جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم إليهم ليلة المعراج فأمّنوا به وعلمهم سورا من القرآن وقال لهم : هل لكم مكيال وميزان ؟ قالوا : لا ، قال : فمن أين معاشكم ؟ قالوا : نخرج إلى البرية فنزرع ، فإذا حصدنا وضعناه هناك ، فإذا احتاج أحدنا إليه يأخذ حاجته . قال : فآين نسائكم ؟ قالوا : فى ناحية منا ، فإذا احتاج أحدنا لزوجته صار إليها فى وقت الحاجة . قال : فيكذب أحدكم فى حديثه ؟ قالوا : لو فعل ذلك أحدنا أخذته لظى ، إن النار تنزل فتحرقه . قال : فما بال بيوتكم مستوية ؟ قالوا : لثلاث يعلمو بعضنا على بعض . قال : فما بال قبوركم على أبوابكم ؟ قالوا : لثلاث نقفل عن ذكر الموت . ثم لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الدنيا ليلة الإسراء أنزل عليه : « وَمِنْ خَلْقنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ^(١) » . يعنى أمة عهد عليه السلام . يعلمه أن الذى أعطيت موسى فى قومه أعطيتك فى أمتك . وقيل : هم الذين آمنوا بنبينا محمد عليه السلام من أهل الكتاب . وقيل : هم قوم من بني إسرائيل تمسكوا بشرع موسى قبل نسخه ، ولم يبدلوا ولم يقتلوا الأنبياء .

قوله تعالى : وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمًّا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ أَثْنَى عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَزَلَّنا عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ وَالسَّالَوِيَّ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٦﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٧﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمًّا) عند نومه على بني إسرائيل « وجعلهم أسباطاً ليكون أمر كل سبط معروفاً من جهة رئيسهم » فيخف الأمر على موسى . وفي التزييل « وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا » وقد تقدم ^(١) . وقوله : « أَثْنَى عَشْرَةَ » والسَّبْطُ مذكّر لأن بعده « أُمًّا » فذهب التأنيث إلى الأُم . ولو قال : اثني عشر لذكّر السبط جاز ؛ عن الفراء . وقيل : أراد بالأسباط القبائل والفرق ؛ فلذلك أثّ العدد . قال الشاعر :

وإن قريشاً كلها عشر أبطن ■ وأنت برىء من قبائلها العشر

فذهب بالبطن إلى القبيلة والفصيلة ؛ فلذلك أثّها . والبطن مذكّر . كما أن الأسباط جمع مذكّر . الزجاج : المعنى قطعناهم اثنتي عشرة فرقة . (أسباطاً) بدل من اثنتي عشرة (أُمًّا) نعت للأسباط . وروى المفضل عن عاصم « وقطعناهم » مخففاً . (أسباطاً) الأسباط في ولد إسماعيل بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل عليهما السلام . والأسباط مأخوذ من السبط وهو شجر تملّقه الإبل . وقد مضى في « البقرة » ^(٢) مستوفى . وروى معمر عن همام بن منبه

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ قالوا : حبة في شعرة . وقيل لهم : « أَدْخُلُوا الْبَابَ مُجَدًّا » فدخلوا متوركين على أستاذهم . ﴿ يَمَّا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ مرفوع ؛ لأنه فعل مستقبل وموضعه نصب . و « ما » بمعنى المصدر ، أى بظلمهم . وقد مضى في « البقرة » ما في هذه الآية من المعاني والأحكام .^(١) والحمد لله .

قوله تعالى : وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُكُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ ﴾ أى عن أهل القرية ؛ فعبر عنهم بها لما كانت مستقرًا لهم وسبب اجتماعهم . نظيره « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا » . وقوله عليه السلام : « اهتر العرش لموت سعد بن معاذ » يعنى أهل العرش من الملائكة ، فرحا واستبشارا بقدومه ، رضى الله عنه . أى وأسأل اليهود الذين هم جيرانك عن أخبار أسلافهم وما مسخ الله منهم قردة وخنازير . وهذا سؤال تقرير وتوبيخ . وكان ذلك علامة لصديق النبي صلى الله عليه وسلم . إذ أطلعه الله على تلك الأمور من غير تعلم . وكانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه ، لإثبات من سبط خليله إبراهيم ، ومن سبط إسرائيل وهو بكر الله ، ومن سبط موسى كليم الله ، ومن سبط ولده عزيز ، فنحن من أولادهم . فقال الله عز وجل لنبيه : سلهم يا محمد عن القرية ، أما عذبتهم بذنوبهم ؛ وذلك بتغيير فرع من فروع الشريعة .

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(١) راجع ج ١ ص ٤٠٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) زعمت اليهود أن الله عز وجل أوحى إلى إسرائيل أن ولدك بكرى من الولد . راجع ج ٦ ص ١٢٠

وَأَخْتَلَفَ فِي تَعْيِينِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرَمَةُ وَالسُّدِّيُّ : هِيَ أَيْلَةُ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّهُمَا مَدِينَتَانِ بَيْنَ أَيْلَةِ وَالطُّورِ . الزُّهْرِيُّ : طَبْرِيَّةٌ . قَتَادَةُ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : هِيَ سَاحِلُ مَنْ سَوَاحِلِ الشَّامِ ، بَيْنَ مَدِينَةٍ وَعَيْنُونِ ، يُقَالُ لَهَا : مَقْنَأَةٌ . وَكَانَ الْيَهُودُ يَكْتُمُونَ هَذِهِ الْقِصَّةَ لِمَا فِيهَا مِنَ السُّبَّةِ عَلَيْهِمْ . (أَلَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ) أَيْ كَانَتْ بِقَرَبِ الْبَحْرِ ؛ قَوْلُ : كُنْتُ بِحَضْرَةِ الدَّارِ أَيْ بِقَرَبِهَا . (إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ) أَيْ يَصِيدُونَ الْحَيْثَانَ « وَقَدْ نَهَا عَنْهُ » يُقَالُ : سَبَّتَ الْيَهُودُ ؛ تَرَكَوا الْعَمَلَ فِي سَبْتِهِمْ . وَسَبَّتَ الرَّجُلُ لِلْفَعُولِ سَبَاتًا أَخَذَهُ ذَلِكَ « مِثْلُ الْخُرْسِ . وَأَسَبَّتْ سَكَنٌ فَلَمْ يَحْضَرْكَ . وَالْقَوْمُ صَارُوا فِي السَّبْتِ . وَالْيَهُودُ دَخَلُوا فِي السَّبْتِ ، وَهُوَ الْيَوْمُ الْمَعْرُوفُ . وَهُوَ مِنَ الرَّاحَةِ وَالْقَطْعِ . وَيَجْمَعُ أَسَبَّتَ وَسُبُّوتٌ وَأَسْبَاتٌ . وَفِي الْخَبَرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^١ « وَمَنْ أَحْتَجَمَ يَوْمَ السَّبْتِ فَأَصَابَهُ بَرَصٌ فَلَا يُلَوِّمُنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : وَذَلِكَ لِأَنَّ الدَّمَ يَجِدُ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَإِذَا مَدَدْتَهُ لَتَسْتَفْرِجَهُ لَمْ يَجِرْ وَعَادَ بَرَصًا . وَقِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ « يَعْدُونَ » . وَقَرَأَ أَبُو نَيْكٍ « يَعْدُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْعَيْنِ وَشَدِّ الدَّالِ . الْأَوَّلَى مِنَ الْأَعْتَادِ ، وَالثَّانِيَةِ مِنَ الْإِعْدَادِ ؛ أَيْ يَبْتَغُونَ الْأَكْلَةَ لِأَخْذِهَا . وَقَرَأَ ابْنُ السَّمِيعِ « فِي الْأَسْبَاتِ » عَلَى جَمْعِ السَّبْتِ . (إِذْ تَأْتِيهِمْ حَيَاتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ) وَقُرِئَ أَسْبَاتِهِمْ . (شُرْعًا) أَيْ شَوَارِعَ ظَاهِرَةٍ عَلَى الْمَاءِ كَثِيرَةٍ . وَقَالَ اللَّيْثُ : حَيْثَانٌ شُرْعٌ رَافِعَةٌ رَمُوسُهَا . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ أَنَّ حَيْثَانَ الْبَحْرِ كَانَتْ تَرِدُ يَوْمَ السَّبْتِ عَقًّا ^(١) مِنْ الْبَحْرِ فَتَرَاهُ أَيْلَةً . أَلْهَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا تُصَادُ يَوْمَ السَّبْتِ ؛ لِنَهْيِهِ تَعَالَى الْيَهُودَ عَنْ صَيْدِهَا . وَقِيلَ : لِمَا كَانَتْ تُشْرَعُ عَلَى أَبْوَابِهِمْ ؛ كَالِإِكْبَاشِ الْبَيْضِ رَافِعَةً رَمُوسُهَا ، حَكَاهُ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ ؛ فَتَعْدُونَ فَأَخْذُوهَا فِي السَّبْتِ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ . وَقِيلَ : يَوْمُ الْأَحَدِ ، وَهُوَ الْأَمْعُ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . (لَا يَسْبُتُونَ) أَيْ لَا يَفْعَلُونَ السَّبْتَ ؛ يُقَالُ : سَبَتَ يَسِبْتُ إِذَا عَظَّمَ السَّبْتَ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ « يُسَبِّتُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ ، أَيْ يَدْخُلُونَ فِي السَّنْبِتِ ؛ كَمَا يُقَالُ : أَجْمَعْنَا وَأَظْهَرْنَا وَأَشْهَرْنَا « أَيْ دَخَلْنَا فِي الْجُمُعَةِ وَالظُّهْرِ وَالشَّهْرِ . (لَا تَأْتِيهِمْ) أَيْ حَيَاتُهُمْ . (كَذَلِكَ تَبْلُغُهُمْ) أَيْ نَسُدُّ

(١) أَيْ طَوَائِفُ ؛ يُقَالُ : جَاءَ الْقَوْمُ عَقًّا عَقًا « أَيْ تَطْلُبًا تَطْلُبًا » .

عليهم في العبادة ونختبرهم . والكاف في موضع نصب . (بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) أى بفسقهم .
وسئل الحسين بن الفضل : هل تجد في كتاب الله الحلال لا يأتيك إلا قوتا ، والحرام يأتيك
جَزَافًا جَزَافًا ؟ قال : نعم ، في قصة داود وأيالة « إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَاعًا وَيَوْمَ
لَا يَسْتَبِيتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » . وَرُوى في قصص هذه الآية أنها كانت في زمن داود عليه السلام .
وأن إبليس أوحى إليهم فقال : إنما نهيتم عن أخذها يوم السبت ، فأتخذوا الحياض ؛ فكانوا
يسوقون الحيتان إليها يوم الجمعة فتبقى فيها ، فلا يمكنها الخروج منها لقلة الماء ، فيأخذونها
يوم الأحد . وروى أنسب عن مالك قال . زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل
خيطا ويضع فيه وُفَّةً ، وألقاها في ذنب الحوت ، وفي الطرف الآخر من الخيط ويد وتركه
كذلك إلى الأحد . ثم تطلق الناس حين رأوا من صنع هذا لا يُتَقَلَّى حتى كثُر صيد الحوت ،
ومُشِيَ به في الاسواق ، وأعلن الفسقة بصيده ؛ فقامت فرقة من بنى إسرائيل ونهت « وجاهرت
بالنهي واعتزلت . وقيل : إن الناهين قالوا : لا نساكنكم ؛ فقسموا القرية بمجدار . فأصبح
الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد ، فقالوا : إن للناس لشأنا ؛ فعَلُوا
على الجدار فنظروا فإذا هم قِرْدَةٌ ؛ ففتحوا الباب ودخلوا عليهم ، فعرفت القردة أنسابها من
الإنس . ولم تعرف الإنس أنسابهم من القردة ؛ فجعلت القردة تأتي نسبها من الإنس فَنَشِمَ
ثيابها وتبكي . فيقول : ألم تنهكم ! فنقول برأسها نعم . قال قتادة : صار الشبان قردة والشيوخ
خنازير ؛ فما نجا إلا الذين نَهَوْا وهلك سائرهم . فعلى هذا القول إن بنى إسرائيل لم تفرق
إلا فرقتين . ويكون المعنى في قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ
أَوْ مَعَذِّرُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا) أى قال الفاعلون للواعظين حين وعظوم : إذا علمتم أن الله
مهلكا فلم تعظونا ؛ فسخمهم الله قردة . (قَالُوا مَعْذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) أى قال
الواعظون : موعدتنا إياكم معذرة ؛ أى إنما يجب علينا أن نعظكم لعلكم تتقون . أسند

(١) الهمزة (بالتحريك وتسكن الهاء) : الحبل في طرفه أنشودة يطرح في حق الدابة والإنسان حتى تؤخذ .
والأنشودة : عقدة يسهل انجلاها . إذا أخذ بأحد طرفها اقتنحت كعقدة النكة .
وقد وردت هذه الكلمة محرفة في الجزء الأول ص ٤٠ . طبعة ثانية أو ثالثة .

هذا القول الطبري عن ابن الكلبي . وقال جمهور المفسرين : إن بني إسرائيل افترقت ثلاث فرق ، وهو الظاهر من الضمائر في الآية . فرقة عصت وصادت ، وكانوا نحواً من سبعين ألفاً . وفرقة نهت واعتزلت ، وكانوا آتخي عشر ألفاً . وفرقة اعتزلت ولم تنه ولم تعص ، وأن هذه الطائفة قالت للناحية : لم تعظون قوماً — تريد العاصية — الله مهلكهم أو معذبهم على غلبة الظن ، وما عهد من فعل الله تعالى حينئذ بالأمة العاصية . فقالت الناحية : موعظتنا معذرة إلى الله لهم يتقون . ولو كانوا فرقتين لقالت الناحية للعاصية : ولعلكم تتقون ، بالكاف . ثم اختلف بعد هذا ؛ فقالت فرقة : إن الطائفة التي لم تنه ولم تعص هلكت مع العاصية عقوبة على ترك النهي ؛ قاله ابن عباس . وقال أيضاً : ما أدري ما فعل بهم ، وهو الظاهر من الآية . وقال عكرمة : قلت لابن عباس لما قال ما أدري ما فعل بهم : ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوه فقالوا : لم تعظون قوماً الله مهلكهم ؛ فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا ؛ فكساني حلة . وهذا مذهب الحسن . ومما يدل على أنه إنما هلكت الفرقة العاصية لا غير قوله « وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا ^(١) » . وقوله : « وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ ^(٢) » الآية . وقرأ عيسى وطاعة « معذرة » بالنصب . ونصبه عند الكسائي من وجهين : أحدهما على المصدر . والثاني على تقدير قلنا ذلك معذرة . وهي قراءة حفص عن عاصم . والباقون بالرفع ، وهو الاختيار ؛ لأنهم لم يريدوا أن يتذروا اعتذاراً مستأنفاً من أمر يعموا عليه ، ولكنهم قيل لهم : لم تعظون ؟ فقالوا : موعظتنا معذرة . ولو قال رجل لرجل : معذرة إلى الله وإليك من كذا ، يريد اعتذاراً ؛ لنصب . هذا قول سيبويه . ودلت الآية على القول بسد الذرائع . وقد مضى في « البقرة » . ومضى فيها الكلام في المنسوخ هل ينسل أم لا ، مبيناً . والحمد لله . ومضى في « آل عمران » و « المائدة » الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومضى في « النساء » اعتزال أهل الفساد ومجانبتهم . وأن من جالسهم كان مثلهم ؛ فلا معنى للإعادة .

(١) آية ١٦٥ من هذه السورة .

(٢) آية ٦٥ سورة البقرة .

(٣) راجع ج ١ ص ٤٤٠ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) في قوله تعالى « إن الذين يكفرون بأيات

الله ... » آية ٢١ سورة آل عمران . وفي قوله تعالى : « كانوا لا ينهاهون من كفر فكلوه » آية ٧٩ سورة المائدة .

(٥) في قوله تعالى : « وقد نزل عليكم في الكتاب ... » آية ١٤٠

قوله تعالى : فَلَمَّا تَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ اتَّخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابِ بَيْتِسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾

والنسيان يطلق على السامى . والعامد : التارك ؛ لقوله تعالى : (فَلَمَّا تَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ) أى تركوه عن قصد ؛ ومنه « تَسُوا اللَّهَ فَلَيْسِيَهُمْ » . ومعنى (بِعَذَابِ بَيْتِسٍ) أى شديد . وفيه إحدى عشرة قراءة : الأولى — قراءة أبى عمرو وحمة والكسائى « بَيْتِس » على وزن فَعِيل . الثانية — قراءة أهل مكة « بَيْتِس » بكسر الباء والوزن واحد . الثالثة — قراءة أهل المدينة « بَيْتِس » الباء مكسورة بعدها ياء ساكنة بعدها سين مكسورة متونة ، وفيها قولان . قال الكسائى : الأصل فيه « بَيْتِس » خفيفة الهمزة ، فالتقت ياءان فحذفت إحداهما وكُسر أوله ؛ كما يقال : رَغِيفٌ وشَيْدٌ . وقيل : أراد « بَيْتِس » على وزن فَعِيل ؛ فكسر أوله وخفف الهمزة وحذف الكسرة ؛ كما يقال : رَحِمٌ ورَحِمٌ . الرابعة — قراءة الحسن ، الباء مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها سين مفتوحة . الخامسة — قرأ أبو عبد الرحمن المقرئ « بَيْتِس » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة متونة . السادسة — قال يعقوب القارئ : وجاء عن بعض القراء « بعذاب بَيْتِس » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مفتوحة . السابعة — قراءة الأعمش « بَيْتِس » على وزن فَعِيل . وروى عنه « بَيْتِس » على وزن فَعِيل . وروى عنه « بَيْتِس » بياء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة ، والسين فى كله مكسورة متونة ، أعنى قراءة الأعمش . العاشرة — قراءة نصر بن عاصم « بعذاب بَيْتِس » الباء مفتوحة والياء مشددة بغير همز . قال يعقوب القارئ : وجاء عن بعض القراء « بَيْتِس » الباء مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها ياء مفتوحة . فهذه إحدى عشرة قراءة ذكرها النحاس . قال على بن سليمان : العرب تقول جاء بنات بَيْتِس ؛ أى بشئ ردى . فغنى « بعذاب بَيْتِس » بعذاب ردى . وأما قراءة الحسن فزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها ، قال : لأنه لا يقال مررت برجل بَيْتِس حتى يقال : بَيْتِس الرجل ، أو بَيْتِس رجلا . قال النحاس : وهذا مردود من

كلام أبي حاتم ، حكى النحويون : إن فعلت كذا وكذا فيها ونِعِمْتَ . يريدون فيها ونعمت
الخصلة . والتقدير على قراءة الحسن : بعذاب بئس العذاب .

قوله تعالى : فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً

خَاسِيَيْنَ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهُوا عَنْهُ) أى فلما تجاوزوا فى معصية الله . (قُلْنَا لَهُمْ
كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَيْنَ) يقال : خسانته نفساً ؛ أى باعدته وطرده . وقد تقدم فى « البقرة » .
ودل على أن المعاصى سبب النعمة . وهذا لا خفاء به . قيل : قال لهم ذلك بكلام يُسمع .
فكانوا كذلك . وقيل : المعنى كونهم قردة .

قوله تعالى : وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ
يُسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٧﴾
أى أعلم أسلافهم أنهم إن غيروا ولم يؤمنوا بالنبي الأسمى بعث الله عليهم من يعذبهم . وقال
أبو علي : « آذن » بالمد ، أعلم . و « آذن » بالتشديد ، نادى . وقال قوم : آذن وأذن بمعنى
أعلم ، كما يقال أيقن وتيقن . قال زهير :

فَقُلْتُ تَعْلَمُ إِنْ لِلصَّيْدِ غَرَّةً • فَلَا تُضَيِّعُهَا فَإِنَّكَ قَاتِلُهُ

وقال آخر :

تَعْلَمُ إِنْ شَرَّ النَّاسِ حَى • يُنَادَى فِي شَارِهِمْ بِسَارِ

أى أعلم . ومعنى (يُسُومُهُمْ) يذيقهم ، وقد تقدم فى « البقرة » . قيل : المراد بـجُنُصْرٍ .
وقيل : العرب . وقيل : أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وهو أظهر ؛ فإنهم الباقون إلى يوم
القيامة . والله أعلم . قال ابن عباس : « سوء العذاب » هنا أخذ الجزية . فإن قيل : فقد

مَسَحُوا، فكيف تؤخذ منهم الجزية؟ فالجواب أنها تؤخذ من أبنائهم وأولادهم، وهم أذل قوم. وهم اليهود. وعن سعيد بن جبير «سوء العذاب» قال: الخراج، ولم يجب نبي قط الخراج، إلا موسى عليه السلام هو أول من وضع الخراج؛ فجاء ثلاث عشرة سنة، ثم أمسك، ونبينا عليه السلام.

قوله تعالى: وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى: (وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا) أى فرقناهم في البلاد. أراد به تشنيت أمرهم، فلم تجمع لهم كلمة. (مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ) رفع على الابتداء. والمراد من آمن بمحمد عليه السلام، ومن لم يبدل منهم ومات قبل نسخ شرع موسى. وهم الذين وراء الصين؛ كما سبق. (وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ) منصوب على الظرف. قال النحاس: ولا نعلم أحدا رفعه. والمراد الكفار منهم. (وَبَلَوْنَاهُمْ) أى اختبارناهم. (بِالْحَسَنَاتِ) أى بالحبس والعافية. (وَالسَّيِّئَاتِ) أى الجلب والشدائد. (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) ليرجعوا عن كفرهم.

قوله تعالى: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى: (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ) يعنى أولاد الذين فرقهم في الأرض. قال أبو حاتم: «الخلف» بسكون اللام: الأولاد، الواحد والجمع فيه سواء. و«الخلف» بفتح اللام البذل، ولذا كان أو غريباً. وقال ابن الأعرابي: «الخلف» بالفتح الصالح، وبالجزم الطالح. قال كبيد:

ذهب الذين يُمَاش في أكتافهم • وبقيت في خلف بخلد الأجر

ومنه قيل للردئ من الكلام : خَلَفَ . ومنه المثل السائر « سَكَتَ أَتَقَا وَنَطَقَ خَلَقَا » .
تَخَلَّفَ في الذم بالإسكان ، وَخَلَفَ بالفتح في المدح . هذا هو المستعمل المشهور . قال صلى
الله عليه وسلم : « يَجْمَلُ هذا العلمَ مِنْ كلِّ خَلَفٍ عدوله » . وقد يستعمل كل واحد منهما
موضع الآخر . قال حسان بن ثابت :

لنا القدم الأولى إليك وَخَلَفْنَا • لأولنا في طاعة الله تابع

وقال آخر :

(١) إنا وجدنا خلفا بئس الخلف • أغلق عنا بابه ثم حلف

لا يدخل البواب إلا من عرف • عبدا إذا ما ناء بالحمل وقف

ويروى : خَضَفَ ، أى رَدَمَ . والمقصود من الآية الذم . (وَرِثُوا الْكِتَابَ) قال
المفسرون : هم اليهود . وَرِثُوا كِتَابَ الله فقرأوه وعلومه • وَخَالَفُوا حِكْمَهُ وَأَتَوْا مَحَارِمَهُ
دراستهم له . فكان هذا توبيخا لهم وتقريعا . (يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى) ثم أخبر عنهم
أنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدة حرصهم ونهمهم . (وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا)
وهم لا يتوبون . ودل على أنهم لا يتوبون .

قوله تعالى : (وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ) والعرض : متاع الدنيا • بفتح الراء .
وبإسكانها ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير . والإشارة في هذه الآية إلى الرشا
والمكاسب الخبيثة . ثم ذمهم بآغترارهم في قولهم « سيفقر لنا » وأنهم بحال إذا أمكنتهم ثانية
أرتكبوها ، قطعوا بآغترارهم بالمغفرة وهم مصرون ، وإنما يقول سيفقر لنا من أقلع وندم .
قلت : وهذا الوصف الذي ذم الله تعالى به هؤلاء موجود فينا . أسند الدراري أبو محمد :
حدثنا محمد بن المبارك حدثنا صدقة بن خالد عن ابن جابر عن شيخ يُكْنَى أبا عمرو عن معاذ

(١) كذا وردت هذه الآيات في الأصول . والنسب في اللسان • مادة خضف :

إنا وجدنا خلفا بئس الخلف • عبدا إذا ما ناء بالحمل خضف

أغلق عنا بابه ثم حلف • لا يدخل البواب إلا من عرف

(٢) الردم : الضراط .

ابن جبل رضى الله عنه قال : سَيَلَّ القرآنُ في صدور أقوامٍ كما يَبِلُّ الثوبُ فيتهاَفَت ، يقرءونه لا يحذون له شهوة ولا لذة ، يَلْبَسون جلود الضأن على قلوب الذئاب ، أعمالهم طمع لا يخالطه خوف، إن قصروا قالوا منبغ، وإن أساءوا قالوا سيفقر لنا، إنا لا نشرك بالله شيئاً . وقيل : إن الضمير في « يأتهم » ليهود المدينة ، أى وإن يأت يهودَ يَتَرَبِّ الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عَرَضَ مثله يأخذوه كما أخذوه أسلافهم .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَلا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ ﴾ يريد التوراة . وهذا تشديد في لزوم قول الحق في الشرع والأحكام ، وآلا يميل الحكام بالرأى إلى الباطل .

قلت : وهذا الذى لزم هؤلاء ، وأخذ عليهم به الميثاق في قول الحق ، لازم لنا على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم وكتاب ربنا ، على ما تقدم بيانه في « النساء » . ولا خلاف فيه في جميع الشرائع .
والحمد لله .

والثانية — قوله تعالى : ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴾ أى قرءوه ، وهم قريئو عهد به . وقرأ أبو عبد الرحمن « وآذارسوا ما فيه » فأدغم التاء في الدال . قال ابن زيد : كان يأتهم المحقق برشوة فيخرجون له كتاب الله فيحكمون له به ، فإذا جاء المبتطل أخذوا منه الرشوة وأخرجوا له كتابهم الذى كتبوه بأيديهم وحكموا له . وقال ابن عباس : « ألا يقولوا على الله إلا الحق » وقد قالوا ألباطل في غفран ذنوبهم الذى يوجبونه ويقطعون به . وقال ابن زيد : يعنى في الأحكام التى يحكمون بها ، كما ذكرنا . وقال بعض العلماء : إن معنى « ودرسوا ما فيه » أى تحوّه بترك العمل به والفتهم له . من قولك : درست الريح الآثار ، إذا تحتها . وخط دارس ورّج دارس ، إذا أحمى وعفا أثره . وهذا المعنى موافق — أى موافق — لقوله تعالى : « نَبِّدْ قَرِيقٌ مِّنْ

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَأَ ظُهُورِهِمْ ^(١) . وَقَوْلُهُ : « فَبَدَّوْهُ وَرَأَ ظُهُورِهِمْ » ^(٢) .
حسب ما تقدم بيانه في « البقرة » .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ » ^(٣)

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ » أى بالتوراة « أى بالعمل بها » يقال : مسك به وتمسك به أى استمسك به . وقرأ أبو العالية وعاصم في رواية أبي بكر « يمسكون » بالتخفيف من أمسك يمسك . والقراءة الأولى أولى ؛ لأن فيها معنى التكرير والتكثير للتمسك بكتاب الله تعالى وبدينه فبذلك يمدحون . فالتمسك بكتاب الله والدين يحتاج إلى الملازمة والتكرير لفعل ذلك . وقال كعب بن زهير :

فَا تَمَسَّكُ بِالْمَهْدِ الَّذِي زَعَمْتَ ■ إِلَّا كَمَا تَمَسَّكُ الْمَاءُ الْغَرَائِبِلُ

بجاء به على طبعه يذم بكثرة قرض المهد .

قوله تعالى : « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » ^(٤)

قوله تعالى : « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ » « نتقنا » معناه رفعنا . وقد تقدم بيانه في « البقرة » .
(كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ) أى كأنه لارتفاعه محابة تظل . (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) أى بجدة . وقد مضى في « البقرة » ^(٥) إلى آخر الآية .

قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأُشْهِدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ

(١) آية ١٠١ سورة البقرة .

(٢) آية ١٨٧ سورة آل عمران .

(٣) راجع ج ٢ ص ١١ طبعة ثانية .

(٤) راجع ج ١ ص ٤٣٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا
مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾
وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ) أى وأذ كرلهم مع ما سبق من تذكري المواعيق
في كتابهم ما أخذت من المواعيق من العباد يوم النذر . وهذه آية مشككة ، وقد تكلم العلماء
في تأويلها وأحكامها ، فنذكر ما ذكروه من ذلك حسب ما وقفنا عليه . فقال قوم : معنى
الآية أن الله تعالى أخرج من ظهور بنى آدم بعضهم من بعض . قالوا : ومعنى « أَشْهَدُهُمْ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ » دَلَّم بخلقه على توحيدهِ ؛ لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً .
(أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ) أى قال . فقام ذلك مقام الإشهاد عليهم ، والإقرار منهم ؛ كما قال تعالى
في السموات والأرض : « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » . ذهب إلى هذا القفال وأطنب . وقيل : إنه
سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد ، وأنه جعل فيها من المعرفة ما طمست به
ما خاطبها .

قلت : وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذين القولين « وأنه تعالى أخرج
الأشباح فيها الأرواح من ظهر آدم عليه السلام . روى مالك في موطنه أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه سئل عن هذه الآية « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ » فقال
عمر رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها ، فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى خَلْقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتُ

هؤلاء الجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذُرِّيَّةً فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون^(١) . فقال رجل : فقيم العمل ؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيُدخله الجنة وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيُدخله الله النار " . قال أبو عمر : هذا حديث منقطع الإسناد ؛ لأن مسلم بن يسار لم يلق عُمر . وقال فيه يحيى بن معين : مسلم بن يسار لا يُعرف . بينه وبين عمر نعيم بن ربيعة : ذكره النسائي ، ونعيم غير معروف بحمل العلم . لكن معنى هذا الحديث قد صحَّح عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة كثيرة من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وعبد الله بن مسعود . وعلى بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين وغيرهم . روى الترمذي وصححه عن أبي هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها [من ذُرِّيَّتِهِ] إلى يوم القيامة وجعل بين عيني كل رجل منهم وبيننا من نور ثم عرضهم على آدم فقال يارب من هؤلاء قال هؤلاء ذُرِّيَّتكَ فرأى رجلا منهم فأعجبه وبُيِّص ما بين عينيه فقال أي رب من هذا فقال هذا رجل من آخر الأمم من ذُرِّيَّتِكَ يقال له داود فقال رب كم جعلت عُمره قال ستين سنة قال أي رب زده من عُمرى أربعين سنة فلما أنقضى عمر آدم عليه السلام جاءه ملك الموت فقال أولم يبق من عمرى أربعون سنة قال أولم تُعْطِها أبناك داود قال فجحد آدم فجحدت ذرئته ونسي آدم فنسبت ذرئته " . في غير الترمذي : " فحينئذ أمر بالكتاب والشهود " في رواية : فرأى فيهم الضعيف والغني والفقير والمبتلى والصحيح . فقال آدم : يارب ، ما هذا ؟ ألا سويت بينهم ! قال : أردت أن أشكر . وروى عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس " . وجعل الله لهم عقولا كاملة سليمان ، وأخذ عليهم العهد بأنه ربهم وأن لا إله غيره . فآفكروا بذلك وآلترموه ، وأعلمهم

بأنه سيبعث إليهم الرسل ؛ فشهد بعضهم على بعض . قال أبي بن كعب : وأشهد عليهم السموات السبع . فليس من أحد يؤلد إلى يوم القيامة إلا وقد أخذ عليه العهد . واختلف في الموضع الذي أخذ فيه الميثاق حين أخرجوا على أربعة أقوال ؛ فقال ابن عباس : ببطن نهمان ، وإد إلى جنب عرفة . وعنه أن ذلك برهبا - أرض بالهند - الذي هبط فيه آدم عليه السلام . وقال يحيى بن سلام قال ابن عباس في هذه الآية : أهبط الله آدم بالهند ، ثم مسح على ظهره فأخرج منه كل نَسَمَة هو خالقها إلى يوم القيامة ، ثم قال : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا » قال يحيى قال الحسن : ثم أعادهم في صلب آدم عليه السلام . وقال الكلبي : بين مكة والطائف . وقال السدي : في السماء الدنيا حين أهبط من الجنة إليها مسح على ظهره فأخرج من صفحة ظهره اليمنى ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ ، فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي . وأخرج من صفحة ظهره اليسرى ذرية سوداء وقال لهم ادخلوا النار ولا أبالي . قال ابن جريج : خرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء ، وكل نفس مخلوقة للنار سوداء .

الثانية - قال ابن العربي : « فإن قيل فكيف يجوز أن يُعَذَّب الخلق وهم لم يُذنبوا ، أو يُعاقبهم على ما أَرَادَهُ منهم وكتبه عليهم وساقهم إليه . قلنا : ومن أين يمتنع ذلك ، أعقلا أم شرما . فإن قيل : لأن الرحيم الحكيم منا لا يجوز أن يفعل ذلك . قلنا : لأن فوقه أمرا يأمره وناهيا ينهيه . وربنا تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يُسألون ، ولا يجوز أن يقاس الخلق بالخالق ، ولا تُحمل أفعال العباد على أفعال الإله ، وبالحقيقة الأفعال كلها لله جل جلاله . والخلق باجمعهم له ، صَرَفَهُمْ كيف شاء . وحكم بينهم بما أَرَادَ ، وهذا الذي يحده الاديء إنما تبعث عليه رِقة الحيلة وشفقة الجلسية وحبُ الناء والمدح ؛ لما يتوقع في ذلك من الانتفاع ، والبارى تعالى متقدس عن ذلك كله ، فلا يجوز أن يعتبر به . »

الثالثة - واختلف في هذه الآية ، هل هي خاصة أو عامة . فقيل : الآية خاصة ؛ لأنه تعالى قال : « من بنى آدم من ظهورهم » فخرج من هذا من كان من ولد آدم لصلبه . وقال جل وعز : « أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ » فخرج منها كل من لم يكن له آباء مشركون .

وقيل : هي مخصوصة فيمن أخذ عليه العهد على السنة الأنبياء . وقيل : بل هي عامة لجميع الناس ، لأن كل أحد يعلم أنه كان طفلا ففدَى ورُبِّي ، وأن له مُدْبِرًا وخالفًا . فهذا معنى « وأشهدهم على أنفسهم » . ومعنى « (قَالُوا بَلَى) » أى إن ذلك واجب عليهم . فلما أترف الخلق لله سبحانه بأنه الرب ثم ذهلوا عنه ذكرهم بأنبيائه وختم الذِّكْرَ بأفضل أصفياه لتقوم حجته عليهم فقال له : « فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ مُبْصِرٌ ^(١) » . ثم مكثه من الصَّيْطَرَةِ ، وأتاه السلطنة ، ومكّن له دينه في الأرض . قال الطُّرْطُوشِي : إن هذا العهد يلزم البشر وإن كانوا لا يذكرونه في هذه الحياة ، كما يلزم الطلاق من شهد عليه به وقد نسيه .

الرابعة — وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن من مات صغيرا دخل الجنة لإقراره في الميثاق الأول . ومن بلغ العقل لم يفته الميثاق الأول . وهذا القائل يقول : أطفال المشركين في الجنة ، وهو الصحيح في الباب . وهذه مسألة اختلف فيها لاختلاف الآثار ، والصحيح ما ذكرناه . وسيأتي الكلام في هذا في « الروم » إن شاء الله . وقد أئنا عليها في كتاب « التذكرة » والمحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : « (مِنْ ظُهُورِهِمْ) » بدل أشتمال من قوله « مِنْ بَنَى آدَمَ » . وألفاظ الآية تقتضى أن الأخذ إنما كان من بنى آدم ، وليس لآدم في الآية ذِكْرٌ بحسب اللفظ . ووجه النظم على هذا : وإذا أخذ ربك من ظهور بنى آدم ذريتهم . وإنما لم يذكر ظهر آدم لأن المعلوم أنهم كلهم بنوه . وأنهم أخرجوا يوم الميثاق من ظهره . فاستغنى عن ذكره لقوله « مِنْ بَنَى آدَمَ » . « (ذُرِّيَّتُهُمْ) » قرأ الكوفيون وابن كثير بالتوحيد وفتح التاء ، وهي تقع للواحد والجمع ؛ قال الله تعالى : « هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » فهذا للواحد ؛ لأنه إنما سأل هبة ولد فبُشِّرَ بيجي . وأجمع القراء على التوحيد في قوله : « مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ » ولا شيء أكثر من ذرية آدم . وقال : « وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ » فهذا للجمع . وقرأ الباقر

(١) آية ٢١ سورة الفاشية . (٢) في بعض الأصول : « الطرطوشي » بالسین المعجمة .

(٣) في قوله تعالى « فاقم وجهك للدين حنيفا ... » آية ٣٠ (٤) آية ٥٨ سورة مريم .

«ذرياتهم» بالجمع؛ لأن الذرية لما كانت تقع للواحد أتى بلفظ لا يقع للواحد بجمع لتخلص الكلمة إلى معناها المقصود إليه لا يشتركها فيه شيء وهو الجمع. لأن ظهور بنى آدم استخرج منها ذريات كثيرة متناسبة، أعقاب بعد أعقاب، لا يعلم عددهم إلا الله؛ فجمع لهذا المعنى.

السادسة — قوله تعالى: ﴿يَلَىٰ﴾ تقدم القول فيها في «البقرة» عند قوله: «يَلَىٰ مِنْ كَسَبَ سَيِّئَةً مُّسْتَوْقٍ، فتأمله هناك. ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ (أَوْ يَقُولُوا) قرأ أبو عمرو بالياء فيهما. ردهما على لفظ الغيبة المتكرر قبله، وهو قوله: «من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم». وقوله: «قالوا بلى» أيضا لفظ غيبة. وكذا: «وَكَا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ» ولعلهم: حمله على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة. وقرأ الباقون بالتاء فيهما؛ ردوه على لفظ الخطاب المتقدم في قوله: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالوا بلى». ويكون «شهدنا» من قول الملائكة: لما قالوا «بلى» قالت الملائكة «شهدنا أن تقولوا» «أو تقولوا» أى لثلاثا تقولوا. وقيل: معنى ذلك أنهم لما قالوا بلى، فأقرؤا له بالربوبية، قال الله تعالى للملائكة: اشهدوا قالوا شهدنا بإقراركم لثلاثا تقولوا أو تقولوا. وهذا قول مجاهد والضحاك والسدي. وقال ابن عباس وأبى بن كعب: قوله «شهدنا» هو من قول بنى آدم. والمعنى: شهدنا أنك ربنا وإلهنا. وقال ابن عباس: أشهد بعضهم على بعض؛ فالمعنى على هذا قالوا بلى شهد بعضهم على بعض؛ فإذا كان ذلك من قول الملائكة فيوقف على «بلى» ولا يحسن الوقف عليه إذا كان من قول بنى آدم؛ لأن «أن» متعلقة بما قبل بلى، من قوله «وأشهدهم على أنفسهم» لثلاثا يقولوا. وقد روى مجاهد عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألسنت بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا». أى شهدنا عليكم بالإقرار بالربوبية لثلاثا تقولوا. فهذا يدل على التاء. قال مكّي: وهو الاختيار لصحة معناه، ولأن الجماعة عليه. وقد قيل: إن قوله «شهدنا» من قول الله تعالى والملائكة. والمعنى: شهدنا على إقراركم؛ قاله أبو مالك، وروى عن السدي أيضا.

(وَكَمَا ذُرِّيَّةٌ مِنْ بَعْدِهِمْ) أى أقتدينا بهم . (أَفْتَلَلْنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ) بمعنى : لست تفعل هذا ، ولا عذر للقلد في التوحيد .

قوله تعالى : **وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ** ﴿١٧٥﴾

ذكر أهل الكتاب قصة عرفوها في التوراة . واختلف في تعيين الذى أوتى الآيات . فقال ابن مسعود وابن عباس : هو بلعام بن باعوراء ، ويقال ناعم^(١) ، من بنى إسرائيل في زمن موسى عليه السلام ، وكان بحيث إذا نظر رأى العرش . وهو المعنى بقوله « وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا » ولم يقل آية ، وكان في مجلسه اثنتا عشرة ألف محبرة للتعلمين الذين يكتبون عنه . ثم صار بحيث كان أول من صنف كتابا « أن ليس للعالم صانع » . قال مالك بن دينار : بعث بلعام بن باعوراء إلى ملك مدين ليدعوه إلى الإيمان ، فاعطاه وأقطعه فاتبع دينه وترك دين موسى ، ففيه نزلت هذه الآيات . الْمُتَعَمِّرِينَ سليمان عن أبيه قال : كان بلعام قد أوتى النبوة ، وكان مجاب الدعوة ، فلما أقبل موسى في بنى إسرائيل يريد قتال الجبارين ، سأل الجبارون بلعام بن باعوراء أن يدعو على موسى فقام ليدعو فتحوّل لسانه بالدعاء على أصحابه . فقليل له في ذلك ، فقال : لا أقدر على أكثر مما تسمعون ، وأندلع لسانه على صدره . فقال : قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة ، فلم يبق إلا المكر والخديعة والحيلة ، وسأمر لكم ، فإني أرى أن تخرجوا إليهم فياتكم فإن الله يبغض الزنى ، فإن وقعوا فيه هلكوا ، ففعلوا فوقع بنو إسرائيل في الزنى ، فأرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفا . وقد ذكر هذا الخبر بكلمة الثعلبي وغيره . وروى أن بلعام بن باعوراء دعا ألا يدخل موسى مدينة الجبارين ، فاستجيب له وبقى في التيه . فقال موسى : يارب ، بأى ذنب بقينا في التيه . فقال : بدعاء بلعام . قال : فكما سمعت دعاءه على فأسمع دعائى عليه . فدعا موسى أن يترع الله عنه الاسم الأعظم ، فسلخه

(٢) التيه : موضع بين مصر والمقبة .

(١) في بعض الأصول : « ناعم » .

الله ما كان عليه . وقال أبو حامد في كتاب منهاج العارفين له : وسمعت بعض العارفين يقول إن بعض الأنبياء سأل الله تعالى عن أمر بلاء وطرده بعد تلك الآيات والكرامات ، فقال الله تعالى : لم يشكرني يوما من الأيام على ما أعطيته ، ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبته . وقال عكرمة : كان بلاء نبياً وأولى كتاباً . وقال مجاهد : إنه أوقى النبوة ؛ فرشاه قومه على أن يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه . قال الماوردي : وهذا غير صحيح ؛ لأن الله تعالى لا يصطفى لنبوته إلا من علم أنه لا يخرج عن طاعته إلى معصيته . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص وزيد بن أسلم : نزلت في أمية بن أبي الصلت التقي ؛ وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله مرسل رسولا في ذلك الوقت ، وتمنى أن يكون هو ذلك الرسول ؛ فلما أرسل الله محمدا صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به . وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” آمن شعره وكفر قلبه “ . وقال سعيد بن المسيب : نزلت في أبي عامر بن صبي ، وكان يلبس المسوح في الجاهلية ؛ فكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وذلك أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقال : يا محمد ، ما هذا الذي جئت به ؟ قال : ” جئت بالحنيفية دين إبراهيم “ . قال : فإني عليها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لست عليها لأنك أدخلت فيها ما ليس منها “ . فقال أبو عامر : أمارت الله الكاذب منا طريدا وحيدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” نعم أمارت الله الكاذب منا كذلك “ . وإنما قال هذا يعرض برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث خرج من مكة . تفرج أبو عامر إلى الشام ومرة إلى قيصر وكتب إلى المنافقين : استعدوا فإني آتيكم من عند قيصر يحنل لئخرج محمدا من المدينة ؛ فمات بالشام وحيدا . وفيه نزل : « وَإِرْصَادًا لِّمَن حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ » وسياق في براءة . وقال ابن عباس في رواية : نزلت في رجل كان له ثلاث دعوات يستجاب له فيها ، وكانت له امرأة يقال لها « البسوس » فكان له منها ولد ؛ فقالت : اجعل لي منها دعوة واحدة . فقال : لك واحدة ، فما تأمرين ؟ قالت : أدع الله أن يعطيني أجهل امرأة

في بني إسرائيل . فلما علمت أنه ليس فيهم مثلاً رَغِبَتْ عنه ؛ فدعا الله عليها أن يجعلها كلبه نَبَاحَة . فذهب فيها دعوتان ؛ بغاء بنوها وقالوا : لا صبر لنا عن هذا ، وقد صارت أمنا كلبه يُعِيرنا الناس بها ، فأدعُ الله أن يردّها كما كانت ؛ فدعا فصادت إلى ما كانت ، وذهبت الدعوات فيها . والقول الأول أشهر وعليه الأكثر . قال عبادة بن الصّامت : نزلت في قريش ، آتاهم الله آياته التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم فأَنسلخوا منها ولم يقبلوها . قال ابن عباس : كان بلعام من مدينة الجبارين . وقيل : كان من اليمن . (فَأَنسَلَخَ مِنْهَا) أى من معرفة الله تعالى ، أى نزع منه العلم الذى كان يعلمه . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " العلم علان لم في القلب فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حُجّة الله تعالى على ابن آدم " . فهذا مثل علم بلعام وأشباهه « نعوذ بالله منه » ونسأله التوفيق والمهمات على التحقيق . والانسلخ : الخروج . يقال : أنسلخت الحية من جلدها أى خرجت منه . وقيل : هذا من المقلوب ، أى أنسلخت الآيات منه . (فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ) أى لحق به ؛ يقال : أتبعته القوم أى لحقتهم . وقيل : نزلت في اليهود والنصارى ، أنتظروا خروج محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا به .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحِمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثَ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ) يريد بلعام . أى لو شئنا لأمتناه قبل أن يعصى فرغناه إلى الجنة . (بِهَا) أى بالعمل بها . (وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) أى ركن إليها ؛ عن

أَبْنُ جُبَيْرٍ وَالسُّدِّيُّ . مُجَاهِدٌ : سَكَنَ إِلَيْهَا ۖ أَيْ سَكَنَ إِلَى لَدُنَّهَا . وَأَصْلُ الْإِخْلَادِ الْزُّوْمُ .
يُقَالُ : أَخْلَدَ فُلَانٌ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ وَلَزِمَهُ . قَالَ زُهَيْرٌ :

لَمِنَ الدِّيَارِ غَشِيَتَهَا بِالْفَرْقَدِ ۖ كَالْوَحَى فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ الْخَلْدِ^(١)

يَعْنِي الْمَقِيمَ ۖ فَكَانَ الْمَعْنَى لَزِمَ لَدُنَّ الْأَرْضَ فَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْأَرْضِ ، لِأَنَّ مَتَاعَ الدُّنْيَا عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ . (وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ) أَيْ مَا زَيَّنَ لَهُ الشَّيْطَانُ . وَقِيلَ : كَانَ هَوَاهُ مَعَ الْكَفَّارِ . وَقِيلَ :
اتَّبَعَ رِضَا زَوْجَتِهِ ، وَكَانَتْ رَغِبَتْ فِي أَمْوَالٍ حَتَّى حَمَلَتْهُ عَلَى الدَّعَاءِ عَلَى مُوسَى . (فَقَتَلَهُ كَتَلُ الْكَلْبِ)
الْكَلْبُ (ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ) . (إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثُ) شَرْطٌ وَجَوَابُهُ . وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ،
أَيْ فَمَنْ لَهَثَ كَتَلُ الْكَلْبِ لَا هِمًّا . وَالْمَعْنَى : أَنَّهُ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ لَا يَرْغُو عَنْ الْمَعْصِيَةِ ، كَتَلُ
الْكَلْبِ الَّذِي هَذِهِ حَالَتُهُ . فَاَلْمَعْنَى : أَنَّهُ لَا يَهْتُ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، طَرَدَتْهُ أَوْ لَمْ تَطْرُدْهُ . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ :
الْكَلْبُ مُتَقَطِعُ الْفَوَادِ ۖ لَا فَوَادَ لَهُ ۖ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكَهُ يَلْهَثُ ؛ كَذَلِكَ الَّذِي يَتْرَكَ
الْمُدَى لَا فَوَادَ لَهُ ۖ وَإِنَّمَا فَوَادُهُ مُتَقَطِعٌ . قَالَ الْفَتَيْبِيُّ : كُلُّ شَيْءٍ يَلْهَثُ فَإِنَّمَا يَلْهَثُ مِنْ إِمْعَاءٍ
أَوْ عَطَشٍ ، إِلَّا الْكَلْبُ فَإِنَّهُ يَلْهَثُ فِي حَالِ الْكَلَالِ وَحَالِ الرَّاحَةِ وَحَالِ الْمَرَضِ وَحَالِ الصَّحَّةِ
وَحَالِ الرِّيِّ وَحَالِ الْعَطَشِ . فَضَرَبَهُ اللَّهُ مَثَلًا لِمَنْ كَذَبَ بِآيَاتِهِ فَقَالَ : إِنْ وَعِظْتَهُ ضَلَّ وَإِنْ
تَرَكْتَهُ ضَلَّ ، فَهُوَ كَالْكَلْبِ إِنْ تَرَكْتَهُ لَهَثَ وَإِنْ طَرَدْتَهُ لَهَثَ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَإِنْ تَدْعُوهُمْ
إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُكُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ »^(٢) . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : لَهَثَ
الْكَلْبُ (بِالْفَتْحِ) يَلْهَثُ لَهْثًا وَلَهْثَانًا (بِالضَّمِّ) إِذَا أُنْجِرَ لِسَانُهُ مِنَ التَّمَبِّ أَوِ الْعَطَشِ ؛ وَكَذَلِكَ
الرَّجُلُ إِذَا أَصْبَحَ . وَقَوْلُهُ : « إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثُ » لِأَنَّهُ إِذَا حَمَلَتْ عَلَى الْكَلْبِ نَبَّحَ
وَوَلَّى هَارِبًا ، وَإِذَا تَرَكْتَهُ شَدَّ عَلَيْكَ وَنَبَّحَ ؛ فَيَتَبَّعُ نَفْسَهُ مُقْبِلًا عَلَيْكَ وَمُذْهِبًا عَنْكَ فَيَعْتَرِيهِ
عِنْدَ ذَلِكَ مَا يَعْتَرِيهِ عِنْدَ الْعَطَشِ مِنْ إِنْجِرَاجِ اللِّسَانِ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ : إِنَّمَا شَبَّهَ

(١) الفرقد : هو قبيح الفرقد ۖ مقابر بالمدينة . والذي في ديوانه ۖ بالفتح ۖ وهو الموضع الذي فيه غلط

وارتفاع . الوحى : الكتاب ۖ وإنما جعله في حجر المسيل لأنه أصعب . عن شرح الديوان .

(٢) آية ١٩٣ من هذه السورة .

بالكلب من بين السباع لأن الكلب ميت الفؤاد ، وإنما لماته لموت فؤاده . وسائر السباع ليست كذلك فلذلك لا يلهث . وإنما صار الكلب كذلك لأنه لما نزل آدم عليه السلام إلى الأرض نُميت به العدو ، فذهب إلى السباع فاشلام^(١) على آدم ، فكان الكلب من أشنعم طلبا . فَنَزَلَ جَبْرِيلُ بِالصَّاعِ الَّتِي صُرِفَتْ إِلَى مُوسَى بِمَدْيَنَ وَجَعَلَهَا آيَةً لَهُ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ، وَجَعَلَ فِيهَا سُلْطَانًا عَظِيمًا وَكَانَتْ مِنْ آسِ الْجَنَّةِ ، فَاصْطَلَحَهَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَطْرُدَ بِهَا السَّبَاعَ عَنْ نَفْسِهِ ، وَأَمَرَهُ فِيهَا رُؤْيَى أَنْ يَدْنُو مِنَ الْكَلْبِ وَيَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ ، فَمِنْ ذَلِكَ أَلْفَهُ الْكَلْبُ وَمَاتَ الْفُؤَادُ مِنْهُ لِسُلْطَانِ الْعَصَا ، وَأَلْفَ بِهِ وَبَوْلَهُ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا ، لَوْضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ ، وَصَارَ حَارِسًا مِنْ حُرَّاسِ وَلَدِهِ . وَإِذَا أُدْبِ وَعُطِمَ الْإِصْطِيَادُ تَأْدِبُ وَقَبْلُ التَّعْلِيمِ ؛ وَذَلِكَ قَوْلُهُ : « تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ » . السُّدَى : كَانَ بِلْعَامٍ بَعْدَ ذَلِكَ يَلْهَثُ كَمَا يَلْهَثُ الْكَلْبُ . وَهَذَا الْمَثَلُ فِي قَوْلِ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالتَّوْبِيلِ حَامٍ فِي كُلِّ مَنْ أَوْقَى الْقُرْآنَ فَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ . وَقِيلَ : هُوَ فِي كُلِّ مُنَافِقٍ . وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ . قَالَ مُجَاهِدٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « فَكُنْ لَهُ كَنَازِلُ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثُ » : أَيْ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ بِدَابَّتِكَ أَوْ بِرَجْلِكَ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثُ . وَكَذَلِكَ مَنْ يَقْرَأُ الْكِتَابَ وَلَا يَعْمَلُ بِمَا فِيهِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : هَذَا شَرٌّ تَمَثِيلٌ ؛ لِأَنَّهُ مِثْلُهُ فِي أَنَّهُ قَدْ غَلَبَ عَلَيْهِ هَوَاهُ حَتَّى صَارَ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا . بِكَلْبٍ لَاهِيٍّ أَبَدًا ، حُمِلَ عَلَيْهِ أَوْ لَمْ يُحْمَلْ عَلَيْهِ ؛ فَهُوَ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ تَرْكَ اللَّهْثَانِ . وَقِيلَ : مِنْ أَخْلَاقِ الْكَلْبِ الْوُقُوعُ بِمَنْ لَمْ يَخْضَعْ لَهُ مِنْ جِهَةِ الْإِبْتِدَاءِ بِالْخَفَاءِ ، ثُمَّ تَهْدَأُ طَائِشَتُهُ بِبَيْلِ كُلِّ عِوَضٍ خَسِيسٍ . ضَرَبَهُ اللَّهُ مِثْلًا لِلَّذِي قَبِلَ الرِّشْوَةَ فِي الَّذِينَ حَتَّى انْسَلَخَ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ . فَدَلَّتِ الْآيَةُ لِمَنْ تَدَبَّرَهَا عَلَى أَلَّا يَفْتَرِ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ وَلَا بِعِلْمِهِ ؛ إِذْ لَا يَدْرِي بِمَا يُحْتَمَلُ لَهُ . وَدَلَّتْ عَلَى مَنْعِ اخْتِذِ الرِّشْوَةِ لِإِبْطَالِ حَقِّ أَوْ تَغْيِيرِهِ . وَقَدْ مَضَى بَيَانُهُ فِي « الْمَائِدَةِ » . وَدَلَّتْ أَيْضًا عَلَى مَنْعِ التَّقْلِيدِ لِعَامِلٍ إِلَّا بِحُجَّةٍ بَيِّنَةٍ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَهُ أَنْ يُعْطَى هَذَا آيَاتُهُ فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَوَجِبَ أَنْ يَخَافَ مِثْلَ هَذَا عَلَى غَيْرِهِ وَأَلَّا يَقْبَلَ مِنْهُ إِلَّا بِحُجَّةٍ .

(١) الإِسْلَامُ : الإِغْرَاءُ . (٢) آيَةُ سورة المائدة .

(٣) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ » آيَةُ ٢ .

قوله تعالى : (ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ أَيْ هُوَ مَثَلُ جَمِيعِ الْكَافِرِ . وقوله (سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ) يقال : ساء الشيء قُبْحٌ ، فهو لازم ، وساء يسوء مساءةً ، فهو متعدٍّ ؛ أَيْ قُبْحٌ مِثْلُهُمْ . وتقديره : ساء مَثَلًا مِثْلُ الْقَوْمِ ؛ خُفِضَ الْمُضَافُ ، وَنُصِبَ «مَثَلًا» عَلَى التَّمْيِيزِ . قَالَ الْأَخْفَشُ : لِيُخِيلَ الْمَثَلُ الْقَوْمَ مَجَازًا . وَالْقَوْمُ مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ أَوْ عَلَى إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ . التَّقْدِيرُ : سَاءَ الْمَثَلُ مِثْلًا هُوَ مَثَلُ الْقَوْمِ . وَقَدَّرَهُ أَبُو عَلِيٍّ : سَاءَ مَثَلًا مِثْلُ الْقَوْمِ . وَقَرَأَ عَاصِمٌ الْمُجَدِّدِيُّ وَالْأَعْمَشُ « سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ » رَفَعَ مَثَلًا بِسَاءَ .

قوله تعالى : مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

تقدم معناه في غير موضع . وهذه الآية ترد على القدريّة كما سبق ، وترد على مَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هَدَى جَمِيعَ الْمَكْلُوفِينَ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُضِلَّ أَحَدًا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾

أخبر تعالى أنه خلق للنار أهلاً بعده ، ثم وصفهم فقال : (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا) أَيْ بِمِثْلَةِ مَنْ لَا يَفْقَهُ ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَتَفَقَّهُونَ بِهَا ، وَلَا يَعْقِلُونَ ثَوَابًا وَلَا يُخَافُونَ عِقَابًا . و (أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا) الْهَدَى . و (أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا) الْمَوَاعِظُ . وَلَيْسَ الْفَرَضُ تَقَى الْإِدْرَاكَاتِ عَنْ حَوَاسِمِهِمْ جَمَلَةً كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي «الْبَقَرَةِ» . (أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ) لِأَنَّهُمْ لَا يَهْتَدُونَ إِلَى ثَوَابٍ ، فَهُمْ كَالْأَنْعَامِ ؛ أَيْ هِمَّتُهُمْ الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ ، وَهُمْ أَضَلُّ لِأَنَّ الْأَنْعَامَ تُبْصِرُ مَنَافِعَهَا

ومضارها وتتبع مالكها، وهم بخلاف ذلك . وقال عطاء : الأنعام تعرف الله، والكافر لا يعرفه . وقيل : الأنعام مطبوعة لله تعالى « والكافر غير مطيع . (أولئك هم الفاسقون)
أى تركوا التدبر وأعرضوا عن الجنة والنار .

قوله تعالى : **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٨﴾
قوله تعالى : (**وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا**) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (**وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا**) أمر بإخلاص العبادة لله، ومجانبة المشركين والمُضِلِّين . قال مقاتل وغيره من المفسرين : نزلت الآية في رجل من المسلمين ، كان يقول في صلاته : يا رحمن يا رحيم . فقال رجل من مشركي مكة : أليس يزعم عِد وأصحابه أنهم يعبدون ربًّا واحداً، فما بال هذا يدعو ربَّين اثنين ! فانزل الله سبحانه وتعالى **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا** .

الثانية — جاء في كتاب الترمذى وسنن ابن ماجه وغيرهما حديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نص فيه [أن الله] تسعة وتسعين اسماً، في أحدهما ما ليس في الآخر . وقد بينا ذلك في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . قال ابن عطية — وذكر حديث الترمذى — : وذلك الحديث ليس بالتواتر، وإن كان قد قال فيه أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح، وهو ثقة عند أهل الحديث . وإنا المتواتر منه قوله صلى الله عليه وسلم : " إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة " . ومعنى « أحصاها » عدّها وحفظها . وقيل غير هذا مما قد بيناه في كتابنا . وذكرنا هناك تصحيح حديث الترمذى « وذكرنا من الأسماء ما اجتمع عليه وما اختلف فيه مما وقفنا عليه في كتب أئمتنا ما يُذَيَّف على مائتى اسم . وذكرنا قبل تعيينها في مقدمة الكتاب اثنين وثلاثين فصلاً فيما يتعلق بأحكامها » فمن أراد أن وقف عليه هناك وفي غيره من الكتب الموضوعة في هذا الباب . والله الموفق ، لا ربَّ سواه .

الثالثة - واختلف العلماء من هذا الباب في الأسم والمسمى، وقد ذكرنا ما للعلماء من ذلك في (الكتاب الأسنى) . قال ابن الحصار : وفي هذه الآية وقوع الأسم على المسمى ووقوعه على التسمية . فقوله « والله » وقع على المسمى . وقوله « الأسماء » وهو جمع أسم واقع على التسميات . يدل على صحة ما قلناه قوله « فادعوه بها » ، والهاء في قوله « فادعوه » تعود على المسمى سبحانه وتعالى فهو المدعو . والهاء في قوله « بها » تعود على الأسماء، وهى التسميات التى يُدعى بها لا بغيرها . هذا الذى يقتضيه لسان العرب . ومثل ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لى خمسة أسماء أنا محمد وأحمد » الحديث . وقد تقدم فى « البقرة » شئ من هذا . والذى يذهب إليه أهل الحق أن الاسم هو المسمى ، أو صفة له تتعلق به ، وأنه غير التسمية . قال ابن العربى عند كلامه على قوله تعالى « والله الأسماء الحسنى » : فيه ثلاثة أقوال . قال بعض علمائنا : فى ذلك دليل على أن الأسم المسمى ؛ لأنه لو كان غيره لوجب أن تكون الأسماء لغير الله تعالى . الثانى - قال آخرون : المراد به التسميات ؛ لأنه سبحانه واحد والأسماء جمع .

قلت - ذكر ابن عطية فى تفسيره أن الأسماء فى الآية بمعنى التسميات إجماعاً من المتأولين لا يجوز غيره . وقال القاضى أبو بكر فى كتاب التمهيد : وتأويل قول النبى صلى الله عليه وسلم : « لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة » أى أن له تسعة وتسعين تسمية بلا خلاف ، وهى عبارات عن كون الله تعالى على أوصاف شتى ، منها ما يستحقه لنفسه ومنها ما يستحقه لصفة تتعلق به ، وأسماءه العائدة إلى نفسه هى هو ، وما تعلق بصفة له فهى أسماء له . ومنها صفات لذاته . ومنها صفات أفعال . وهذا هو تأويل قوله تعالى : « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » أى التسميات الحسنى . الثالث - قال آخرون منهم : والله الصفات .

الرابعة - سَمَّى الله سبحانه أسماءه بالحُسْنَى لأنها حسنة فى الإسماع والقلوب ؛ فإنها تدل على توحده وكرمه وجوده ورحمته وإفضاله . والحُسْنَى مصدرٌ وُصف به . ويجوز أن يقدر

«الحسن» فُعل، مؤنث الأحسن؛ كالكبرى تأنث الأكبر، والجمع الكبر والحسن. وعلى الأول أفرد كما أفرد وصف ما لا يعقل؛ كما قال تعالى: «مَارِبٌ أُخْرَى»^(١) و«يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ»^(٢).

الخامسة — قوله تعالى: «فَادْعُوهُ بِهَا» أي اطلبوا منه باسمائه؛ فيُطلب بكل اسم ما يليق به، نقول: يا رحيم ارحمني، يا حكيم أحكم لي، يا رازق أرزقني، يا هادي أهدني، يا فتاح افتح لي، يا تواب توب علي؛ وهكذا. فإن دعوت باسم عام قلت: يا مالك ارحمني، يا عزيز أحكم لي، يا لطيف أرزقني. وإن دعوت بالأعم الأعظم فقلت: يا الله؛ فهو متضمن لكل اسم. ولا نقول: يا رازق أهدني؛ إلا أن تريد يا رازق أرزقني الخير. قال ابن العربي: وهكذا، رتب دعاءك تكن من المخلصين. وقد تقدم في «البقرة»^(٣) شرائط الدعاء، وفي هذه السورة أيضا^(٤). والحمد لله.

السادسة — أدخل القاضي أبو بكر بن العربي عدة من الأسماء في اسمائه سبحانه، مثل ميم نوره، وخير الوارثين، وخير المالكين، ورابع ثلاثة، وسادس خمسة، والطيب، والمعلم؛ وأمثال ذلك. قال ابن الحصار: واقتدى في ذلك بابن برجان، إذ ذكر في الأسماء «النفيف» وغير ذلك مما لم يرد في كتاب ولا سنة.

قلت: أما ما ذكر من قوله «مما لم يرد في كتاب ولا سنة» فقد جاء في صحيح مسلم «الطيب». وخرج الترمذي «النفيف». وخرج عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه: «رَبِّ أَعْنِي وَلَا تُغْنِ عَنِّي وَأَنْصِرْنِي وَلَا تَصْرَعْ عَلَيَّ وَأَمْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ» الحديث. وقال فيه: حديث حسن صحيح. فعلى هذا جائز أن يقال: يا خير المالكين أمْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ. والله أعلم. وقد ذكرنا «الطيب»، «النفيف» في كتابنا وغيره مما جاء

(١) آية ١٨ سورة طه. (٢) آية ١٠ سورة سبأ. (٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ طبعة ثانية.

(٤) في قوله تعالى: «ادعوا ربكم...» آية ١٠ ص ٢٢٣ من هذا الجزء. (٥) برجان (فتح الـ)

وتشديد الراء) هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن أبو الحكم النسي الأفرنجي ثم الأشبيلي

الصوفي المقصر. مات بمراكش سنة ٥٣٦ (عن طبقات المفسرين).

ذكره في الأخبار ، وعن السلف الأخيار « وما يجوز أن يُسمَّى به ويدعى ، وما يجوز أن يُسمَّى به ولا يدعى ، وما لا يجوز أن يسمَّى به ولا يدعى . حسب ما ذكره الشيخ أبو الحسن الأشعري . وهناك يبين لك ذلك إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : (يُلْحِدُونَ) الإلحاد: الميل وترك القصد؛ يقال : أُلحد الرجل في الدين . وأُلحد إذا مال . ومنه المُلحد في القبر؛ لأنه في ناحيته . وقرئ « يُلْحِدُونَ » لفتان . والإلحاد يكون بثلاثة أوجه : أحدها بالتغيير فيها كما فعله المشركون، وذلك أنهم عدلوا بها عما هي عليه فسموا بها أو ثأنهم « فاشتقوا الآلات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المنان » قاله ابن عباس وقتادة . الثاني — بالزيادة فيها . الثالث — بالنقصان منها . كما يفعله الجهال الذين يخترعون أدعية يسمون فيها الله تعالى بغير أسمائه ، ويذكرونه بغير ما يذكرون أفعاله ؛ إلى غير ذلك مما لا يليق به . قال ابن العربي : « غفاري منها » ولا يدعونه أحدكم إلا بما في كتاب الله والكتب الخمسة ؛ وهي البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود والنسائي . فهذه الكتب التي يدور الإسلام عليها ، وقد دخل فيها ما في الموطأ الذي هو أصل التصانيف ، وذرؤا ما سواها ، ولا يقول أحدكم اختار دعاء كذا وكذا ؛ فإن الله قد اختار له وأرسل بذلك إلى الخلق رسوله صلى الله عليه وسلم .

الثانية — معنى الزيادة في الأسماء التشبيه ، والنقصان التعطيل . فإن المشبهة وصفوه بما لم يأذن فيه ، والمعطلة سلوه ما أنصف به ؛ ولذلك قال أهل الحق : إن ديننا طريق بين طريقين ، لا بتشبيه ولا بتعطيل . وسئل الشيخ أبو الحسن البوشنجي عن التوحيد فقال : إثبات ذات غير مشبهة بالذوات ، ولا معطلة من الصفات . وقد قيل في قوله تعالى « وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ » : معناه اتركوهم ولا تحاجوهم ولا تعرضوا لهم . فالآية على هذا منسوخة بالقتال ؛ قاله ابن زيد . وقيل : معناه الوعيد . كقوله تعالى « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ

وَحِيدًا» وقوله «ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْتَبُوا»^(٢) وهو الظاهر من الآية «لقوله تعالى: «سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾
 في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «هم هذه الأمة» . ورؤى أنه قال : «هذه لكم وقد أعطى الله قوم موسى مثلها» . وقرأ هذه الآية وقال : «إن من أمتي قوما على الحق حتى يترل صبي بن مريم» . فدلّت الآية على أن الله عز وجل لا يُخِلُّ الدنيا في وقت من الأوقات من داج يدعو إلى الحق .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾

أخبر تعالى عن كذب آياته أنه يستدرجهم . قال ابن عباس : هم أهل مكة . والاستدرج هو الأخذ بالتدرج « منزلة بعد منزلة . والتدرج : لَف الشيء ؛ يقال : أدرجته ودرجته . ومنه أدرج الميت في أكفانه . وقيل : هو من الذرجة ؛ فالاستدرج أن يحيط درجة بعد درجة إلى المقصود . قال الضحاك : كلما جدّدوا لنا معصية جدّدنا لهم نعمة . وقيل لدى النون : ما أفصى ما يُخدَع به العبد ؟ قال : بالالطاف والكرامات ؛ لذلك قال سبحانه : «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ» نُسِغ عليهم النعم ونُسِيم الشكر؛ وأنشدوا : أحسنت ظنك بالأيام إذ حسنت . ولم تخف سوء ما يأتي به القدر وسألتك القبالي فاعتررت بها . وعند صفو اليبالي يحدث الكدر

قوله تعالى : وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيِّدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾

قوله تعالى «(وَأُمْلِي لَهُمْ)» أى أطيل لهم المدة وأمهلهم وأؤخر عقوبتهم . «(إِنَّ كَيِّدِي)» أى مكري . «(مَتِينٌ)» أى شديد قوى . وأصله من المتن ، وهو القم الغليظ الذى عن جانب

الصلب . قيل : نزلت في المستهزئين من قريش ، قتلهم الله في ليلة واحدة بعد أن أمهلهم مدة . نظيره « حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً » . وقد تقدم .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ** ﴿١٨٤﴾

قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا)** أى فيما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم . والوقف على « يتفكروا » حسن . ثم قال : **(مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ)** رد لقولهم « يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون » . وقيل : نزلت بسبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ليلة على الصفا يدعو قريشاً ، فخذوا له هذا ، فيقول : « يا بنى فلان » . يحذره من بأس الله وعقابه . فقال قائلهم : إن صاحبهم هذا لمجنون ، بات يصوت حتى الصباح .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ** ﴿١٨٥﴾

قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَنْظُرُوا)** عجب من إعراضهم عن النظر في آياته ، ليعرفوا كمال قدرته ، حسب ما بيناه في سورة « البقرة » . والمملوك من أبنية المبالغة . ومعناه الملك العظيم . وقد تقدم .

الثانية - استدلل بهذه الآية - وما كان مثلها من قوله تعالى : **« قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »** وقوله تعالى : **« أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا »** وقوله

(١) آية ٤ سورة الأنعام . (٢) آية ٦ سورة الحجر . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٥ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) راجع ص ٢٣ من هذا الجزء . (٥) آية ١٠١ سورة يونس . (٦) آية ٦ سورة ق .

« أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرِيلِ كَيْفَ خُلِقَتْ » الآية . وقوله : « وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ » —
 من قال بوجوب النظر في آياته والاعتبار بخلوقاته . قالوا : وقد ذم الله تعالى من لم ينظر
 وسلبهم الارتفاع بمواسمهم فقال : « لَمْ تَلُمُّ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا » الآية .

وقد اختلف العلماء في أول الواجبات ، هل هو النظر والاستدلال أو الإيمان الذي هو
 التصديق الحاصل في القلب الذي ليس من شرط صحته المعرفة . فذهب القاضي وغيره إلى أن
 أول الواجبات النظر والاستدلال ؛ لأن الله تبارك وتعالى لا يعلم ضرورة ، وإنما يعلم بالنظر
 والاستدلال بالأدلة التي نصبها لمعرفة . وإلى هذا ذهب البخاري رحمه الله حيث بَوَّبَ
 في كتابه (باب العلم قبل القول والعمل لقول الله عز وجل « فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ») .
 قال القاضي : من لم يكن عالماً بالله فهو جاهل ، والجاهل به كافر . قال ابن رشد
 في مقدماته : وليس هذا باليقين ؛ لأن الإيمان يصح باليقين الذي قد يحصل لمن هداه الله بالتقليد ،
 وبأول وهلة من الاعتبار بما أرشد الله إلى الاعتبار به في غير ما آية . قال : وقد استدلل البايه
 على من قال إن النظر والاستدلال أول الواجبات بإجماع المسلمين في جميع الأعصار على
 تسمية العامة والمقلد مؤمنين . قال : فلو كان ما ذهبوا إليه صحيحاً لما صح أن يسمى مؤمناً
 إلا من عنده علم بالنظر والاستدلال . قال : وأيضاً فلو كان الإيمان لا يصح إلا بعد النظر
 والاستدلال لجاز للكفار إذا غلب عليهم المسلمون أن يقولوا لهم : لا يحل لكم قتلاً ؛ لأن
 من دينكم أن الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال فأخرونا حتى ننظر ونستدل . قال :
 وهذا يؤدي إلى تركهم على كفرهم « وَلَا يُقْتَلُوا حَتَّى يَنْظُرُوا وَيُسْتَدْلُوا » .

قلت : هذا هو الصحيح في الباب ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُمِرْتُ أَنْ
 أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي
 دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ » . وترجم ابن المنذر في كتاب الاشراف (ذكر
 صفة كمال الإيمان) أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الكافر إذا قال « أشهد أن

لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وأن كل ما جاء به محمد حق ، وأبرأ من كل دين يخالف دين الإسلام — وهو بالغ صحيح العقل — أنه مسلم . وإن رجع بعد ذلك وأظهر الكفر كان مُرْتَدًّا يجب عليه ما يجب على المرتد . وقال أبو حفص الزُّنْجَانِيّ وكان شيخنا القاضي أبو جعفر أحمد بن محمد السَّمْنَانِيّ يقول : أول الواجبات الإيمان بالله ورسوله وبجميع ما جاء به ، ثم النظر والاستدلال المؤديان إلى معرفة الله تعالى ؛ فيتقدم وجوب الإيمان بالله تعالى عنده على المعرفة بالله . قال : وهذا أقرب إلى الصواب وأرفق بالخلق ؛ لأن أكثرهم لا يعرفون حقيقة المعرفة والنظر والاستدلال . فلو قلنا : إن أول الواجبات المعرفة بالله لآدى إلى تكفير الجَمِّ الغفير والمعدد الكثير ، ولآ يدخل الجنة إلا آحاد الناس ، وذلك بعيد ؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قطع بأن أكثر أهل الجنة أئمتُّه ، وأن أم الأنبياء كلهم صف واحد وأمنه ثمانون صفا . وهذا بين لا إشكال فيه . والحمد لله .

الثالثة — ذهب بعض المتأخرين والمتقدمين من المتكلمين إلى أن من لم يعرف الله تعالى بالطرق التي طرقوها والأبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه وهو كافر ؛ فيلزم على هذا تكفير أكثر المسلمين ، وأول من يُبدأ بتكفيره آباؤه وأسلافه وجيرانه . وقد أورد على بعضهم هذا فقال : لا تشعّ على بكثرة أهل النار . وكما قال —

قلت : وهذا القول لا يصدر إلا من جاهل بكتاب الله وسنة نبيه ؛ لأنه ضيق رحمة الله الواسعة على شِرْذمة يسيرة من المتكلمين ، وافضحوا في تكفير عامة المسلمين . أين هذا من قول الأعرابي الذي كشف عن فرجه لينول ، وأتهره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم أرحمني وعيذا ولا ترحم معنا أحدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد تحمرت واسعا" . نثرجه البخاريّ والترمذيّ وغيرهما من الأئمة . أترى هذا الأعرابيّ عرّف الله بالذليل والبرهان والجهة والبيان ، وأن رحمته وسعت كل شيء ، وكَم من مثله محكوم له بالإيمان . بل اكنفى صلى الله عليه وسلم من كثير ممن أسلم بالنطق بالشهادتين ، وحتى إنه اكنفى بالإشارة في ذلك . ألا تراه لما قال لاسوداء : "أين الله" ؟ قالت : في السماء . قال : "من أنا" ؟ قالت :

أنت رسول الله . قال : " أعتقها فإنها مؤمنة " . ولم يكن هناك نظر واستدلال ، بل حكم بإيمانهم من أول وهلة ، وإن كان هناك عن النظر والمعرفة غفلة . والله أعلم .

الرابعة — ولا يكون النظر أيضا والاعتبار في الوجوه الحسان من المرد والنسوان .

قال أبو الفرج الجوزي : قال أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري بلغني عن هذه الطائفة التي تسمع السماع أنها تضيف إليه النظر إلى وجه الأمرء ، وربما زينت به بالحلى والمصبغات من الثياب ، وترغم أنها تقصد به الازدياد في الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع . وهذه النهاية في متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم . قال أبو الفرج : وقال الإمام أبو الوفاء بن عقيل لم يحل الله النظر إلا على صورة لا ميل للنفس إليها ، ولا حفظ للهوى فيها ؛ بل عبرة لا يمازجها شهوة ، ولا يقارنها لذة . ولذلك ما بعث الله سبحانه امرأة بالرسالة ، ولا جعلها قاضيا ولا إماما ولا مؤذنا ؛ كل ذلك لأنها محل شهوة وفتنه . فمن قال : أنا أجد من الصور المستحسنة عبرا كذبناه . وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه عن طباعنا كذبناه ، وإنما هذه خدع الشيطان للذين . وقال بعض الحكماء : كل شيء في العالم الكبير له نظير في العالم الصغير ؛ ولذلك قال تعالى : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» ^(١) وقال : «وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ» ^(٢) . وقد بينا وجه التمثيل في أول «الأنعام» . فعلى العاقل أن ينظر إلى نفسه ويتفكر في خلقه من حين كونه ماء دافقا إلى كونه خلقا سويا ، يمان بالأغذية ويرى بالترقق ، ويحفظ باللين حتى يكتسب للقوى وبلغ الأشد . وإذا هو قد قال : أنا ، وأنا ، ونسى حين أتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ، وسيعود مقبورا ، فياويحه إن كان محسورا . قال الله تعالى : «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» . ثم جعلناه نطفة في قرار مكين — إلى قوله — «تبعثون» ^(٣) فينظر أنه عبد مر بوب مكلف ، مخوف بالعذاب إن قصر ، مربى بالثواب إن أتمم ، فيقبل على عبادة مولاه [فإنه] ^(٤) وإن كان لا يراه يراه و [لا] ^(٤) يخشى الناس

(١) آية ٤ سورة التين . (٢) آية ٢١ سورة الذاريات . (٣) آية ١٢ وما بعدها سورة المؤمنون .

(٤) الزيادة عن ابن العربي .

والله أحق أن ينحشاه، ولا يتكبر على أحد من عباد الله ؛ فإنه مؤلف من أقدار، [مشعون من أوضار]^(١)، صائر إلى جنة إن أطاع أو إلى نار . قال ابن العربي : وكان شيوخنا يستحبون أن ينظر المرء في الآيات الحكيمية التي جمعت هذه الأوصاف العلية :

كَيْفَ يَزْهُو مَنْ رَجِعَهُ ^(٢) . أَبَدَ الذَّهْرِ مَجِيعُهُ

فَهُوَ مِنْهُ وَإِلَيْهِ . وَأَخُوهُ وَرَضِيعُهُ

وَهُوَ يَدْعُوهُ إِلَى الْحَشِّ ^(٣) . سَ بَصْفَرٍ فَيُطْبِعُهُ

قوله تعالى : (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) معطوف على ما قبله ؛ أى وفيما خلق الله من الأشياء . (وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ) أى وفي آجالهم التى عسى أن تكون قد قرّبت ؛ فهو فى موضع خفض معطوف على ما قبله . وقال ابن عباس : أراد بأقتراب الأجل يوم بدر ويوم أحد . (فَيَأْتِ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ) أى باى قرآن خير ما جاء به محمد بصّدقون . وقيل : الهاء للأجل ، على معنى باى حديث بعد الأجل يؤمنون حين لا ينفع الإيمان ؛ لأن الآخرة ليست بدار تكليف .

قوله تعالى : مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(١٨٦)

بين أن إعراضهم لأن الله أضلهم . وهذا ردّ على القدرية . (وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ) بالرفع على الاستئناف . وقرئ بالحزم حملا على موضع الفاء وما بعدها . (يَعْمَهُونَ) أى يغيثون . وقيل : يترددون . وقد مضى فى أوّل ^(٤١) البقرة . مستوفى .

(١) الزيادة عن ابن العربي . والأوضار : الأوساخ . (٢) الرجيع : العذرة والروث .

(٣) الحش : (بالتثنية) : النخل المحتج ، ويكنى به عن بيت الخلا ؛ لما كان من عاداتهم النخوط فى البساتين .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا عِنْدَ
اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاها ﴾ . أيان . سؤال عن الزمان ؛ مثل
متى . قال الزجاج :

أَيَّانَ تَقْضَى حَاجَتِي أَيَّانَ . أما ترى لنجحها أَوَّانَا

وكانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت نبيًا فأخبرنا عن الساعة متى تقوم .
وروى أن المشركين قالوا ذلك لقرط الإنكار . و ﴿ مُرْسَاها ﴾ في موضع رفع بالابتداء
عند سيويه ، والخبر « أيان » . وهو ظرف مَبْنِيٌّ على الفتح ؛ بُنِيَ لأن فيه معنى الاستفهام .
و « مُرْسَاها » بضم الميم ، من أرساها الله ، أي أثبتها ، أي متى مُثَبَّتًا ، أي متى وقوعها .
وبفتح الميم من رست ، أي ثبتت ووقفت . ومنه « وَقُدُورُ رَاسِيَّاتٍ »^(١) . قال قتادة : أي
ثابتات . ﴿ قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي ﴾ ابتداء وخبر ، أي لم يبقها لأحد ؛ حتى يكون العبد
أبدا على حذر . ﴿ لَا يُجَلِّيهَا ﴾ أي لا يظهرها . ﴿ لَوْقَتِهَا ﴾ أي في وقتها ﴿ إِلَّا هُوَ ﴾ . والتجلية :
إظهار الشيء ؛ يقال جَلَّى لِي فلان الخبر إذا أظهره وأوضحه . ومعنى ﴿ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ﴾ خَفِيَ علمها على أهل السموات والأرض . وكل ما خَفِيَ علمه فهو ثَقِيلٌ على الفؤاد .
وقيل : كبر مجيئها على أهل السموات والأرض ؛ عن الحسن وغيره . ابن جريج والسدي : عَظُمَ
وصفها على أهل السموات والأرض . وقال قتادة وغيره : المعنى لا تطيقها السموات والأرض
لعظمها ؛ لأن السماء تنشق والنجوم تنتثر والبحار تتضرب . وقيل : المعنى ثقلت المسألة عنها .
﴿ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ﴾ أي فجأة ، مصدرٌ في موضع الحال . ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ﴾

أى عالم بها كثير السؤال عنها . قال ابن فارس : الحَفِيّ - العالم بالشيء . والحَفِيّ : المستقيم
في السؤال . قال الأعشى :

فإن تسألنى عنى فيأرب سائل ■ حَفِيٌّ عن الأعشى به حيث أضعدا

يقال : أَحَفَى في المسألة وفي الطلب ، فهو مُحَفٍ وَحَفَى على الكثير ، مثل مُحَصِب
وخصيب . قال محمد بن يزيد : المعنى يستلونك كأنك حَفِيّ بالمسألة عنها ، أى مُلِيع . يذهب
إلى أنه ليس في الكلام تقديم وتأخير . وقال ابن عباس وغيره : هو على التقديم والتأخير .
والمعنى : يستلونك عنها كأنك حَفِيّ بهم أى حَفِيّ يترهم وقرح بسؤالهم . وذلك لأنهم قالوا :
بيننا وبينك قرابة فَأَسْرَ إلينا بوقت الساعة . ﴿ قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ليس هذا تكريرا ، ولكن أحد العلمين لوقوعها والآخر لكتبتها .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ
وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا
إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (١٨٨)

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾ أى لا أملك أن أجلب إلى نفسى
خيرا ولا أدفع عنها شرا ؛ فكيف أملك علم الساعة . وقيل : لا أملك لنفسي الهدى والضلال .
﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ في موضع نصب بالاستثناء . والمعنى : إلا ما شاء الله أن يملكنى ويمكننى
منه . وأشد سيويه :

■ مهما شاء بالناس يفعل ■

﴿ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ﴾ المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل
منى من قبل أن يعرفنيه لفعلته . وقيل : لو كنت أعلم متى يكون لى النصر فى الحرب لقاتلت
فلم أظلب . وقال ابن عباس : لو كنت أعلم سنة الجذب لحيأت لها فى زمن الخصب
ما يكفينى . وقيل : المعنى لو كنت أعلم التجارة التى تنفق لأشتريتها وقت كسادها . وقيل :

المعنى لو كنت أعلم متى أموت لاستكثر من العمل الصالح ؛ عن الحسن وابن جرير .
 وقيل : المعنى لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه . وكله مراد ، والله أعلم .
 ﴿ وَمَا مَسْنِيَ السَّوْءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَيُشِيرُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ هذا استئناف كلام ، أى ليس بى جنون ؛ لأنهم نسبوه إلى الجنون . وقيل : هو متصل ، والمعنى لو علمت الغيب لما مسنني سوءً ولحذرت .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَلَاحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٥٥﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَلَاحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٥٦﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) قال جمهور المفسرين : المراد بالنفس الواحدة آدم . (وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) بفتح حواء . (لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا) ليأنس بها ويطمئن ، وكان هذا كله في الجنة . ثم ابتداء بحالة أخرى هى في الدنيا بعد هبوطهما فقال : (فَلَمَّا تَغَشَّاهَا) كناية عن الرفاع . (حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا) كل ما كان في بطن أو على رأس شجرة فهو حمل بالفتح . وإذا كان على ظهر أو على رأس فهو حمل بالكسر . وقد حكى يعقوب في حمل النخلة الكسر . وقال أبو سعيد السيرافي : يقال في حمل المرأة حمل وحمل ، يشبه مرة لاستبطانه بحمل المرأة ، ومرة لبروزه وظهوره بحمل الدابة . والحمل أيضا مصدر حمل عليه يحمل حملا إذا مال . (فَمَرَّتْ بِهِ) بفتح الميم ؛ أى استمرت بذلك الحمل الخفيف . يقول : تقوم وتقع وتقلب ، ولا تكثر بحمله إلى أن ثقل ؛ عن الحسن ومجاهد وغيرهما . وقيل : المعنى فاستمرت بها الحمل ، فهو من المقلوب ؛ كما تقول : أدخلت القلنسوة في رأسى . وقرأ

عبد الله بن عمر **» فَمَرَّتْ بِهِ «** بالف والتخفيف ؛ من مار يمور إذا ذهب وجاء وتصرف .
وقرأ ابن عباس ويحيى بن يعمر **» فَمَرَّتْ بِهِ «** خفيفة من المَرِيَّة ، أى شَكَتَ فيها أوصابها ؛
هل هو حمل أو مرض ، أو نحو ذلك .

الثانية - قوله تعالى : **(فَلَمَّا أَثْقَلَتْ)** صارت ذات ثِقَل ؛ كما تقول : أثمر
النخل . وقيل : دخلت في الثقل ؛ كما تقول : أصبح وأمسى . **(دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا)** الضمير
في **» دَعَا «** عائد على آدم وحواء . وعلى هذا القول ما روى في قصص هذه الآية أن حواء لما
حملت أول حمل لم تدري ما هو . وهذا يقوى قراءة من قرأ **» فَمَرَّتْ بِهِ «** بالتخفيف . فجذعت
بذلك ؛ فوجد إبليس السبيل إليها . قال الكلبي : إن إبليس أتى حواء في صورة رجل لما
أثقلت في أول ما حملت فقال : ما هذا الذى في بطنك ؟ قالت : ما أدري ! قال : إني أخاف
أن يكون بهيمة . فقالت ذلك لآدم عليه السلام . فلم يزالا في هم من ذلك . ثم عاد إليها
فقال : هو من الله بمتلة ، فإن دعوت الله فولدت إنسانا أفْتَسِمِينِهْ بى ؟ قالت نعم . قال : فإني
أدعو الله . فأتاها وقد ولدت فقال : سَمِّيه باسمي . فقالت : وما أسمك ؟ قال : الحارث -
ولو سَمَّيْ لها نفسه لعرفته - فسَمَّته عبد الحارث . ونحو هذا مذكور في ضعيف الحديث **»**
في الترمذى وغيره . وفي الإسرائيليات كثير ليس لها ثبات ؛ فلا يعول عليها من له قلب ،
فإن آدم وحواء عليهما السلام وإن غرهما بالله الغرور فلا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، على
أنه قد سَطَر وكتب . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **» خدعهما مرتين [خدعهما]**
في الجنة وخدعهما في الأرض **»** . وعُضِدَ هذا بقرأة السَّامِي **» أتشركون «** بالياء . ومعنى
(صَالِحًا) يريد ولدا سوياً . **(فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا)** وأختلف العلماء
في تأويل الشُّرك المضاف إلى آدم وحواء ، وهى : -

الثالثة - قال المفسرون : كان شُرَكَاء في التسمية والصفة ، لافى العبودية والربوبية .
وقال أهل المعانى : إنهما لم يذهبا إلى أن الحارث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحارث ،

لكنهما قصدا إلى أن الحارث كان سبب نجاة الولد فسمياه به كما يسمى الرجل نفسه عبد ضيفه على جهة الخضوع له، لا على أن الضيف ربُّه؛ كما قال حاتم :

وإني لعبد الضيف ما دام ثاوياً • وما في إلّا تيك من شِمة العبد

وقال قوم : إن هذا راجع إلى جنس الآدميين والتبيين عن حال المشركين من ذرية آدم عليه السلام، وهو الذي يُعَوَّل عليه . فقلوه • جعلا له • يعنى الذكر والأُنثى الكافِرَيْن • ويعنى به الجنسان . ودلّ على هذا « قَتَلَهُ اللهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » ولم يقل يُشْرِكَان . وهذا قول حسن .

وقيل : المعنى « هو الذى خلقكم من نفس واحدة » من هيئة واحدة وشكل واحد • وجعل منها زوجها • أى من جنسها « فلما تشاها » يعنى الجنسين . وعلى هذا القول لا يكون لآدم وحواء ذكر فى الآية ؛ فإذا آتاها الولد صالحا سليما سويّا كما أراداه صرفاه عن الفطرة إلى الشرك، فهذا فعل المشركين . قال صلى الله عليه وسلم : ” ما من مولود إلا يولد على الفطرة إلى — فى رواية الملة — أبواه يهودانه ويُنصرانه ويُمجسانه “ . قال عكرمة : لم يخص بها آدم، ولكن جعلها عامة لجميع الخلق بعد آدم . وقال الحسين بن الفضل : وهذا أعجب إلى أهل النظر؛ لما فى القول الأول من المضاف من العظام بنبي الله آدم . وقرأ أهل المدينة وطاصم « شركّا » على التوحيد . وأبو عمرو وسائر أهل الكوفة بالجمع ، على مثل قُلاء، جمع شريك . وأنكر الأخفش سعيد القراءة الأولى، وهى صحيحة على حذف المضاف، أى جعل له ذا شرك، مثل « واسأل القرية » فيرجع المعنى على أنهم جعلوا له شركاء .

الرابعة — ودلت الآية على أن الحمل مرض من الأمراض . روى ابن القاسم ويحيى عن مالك قال : أوّل الحمل بشروسرور، وآخره مرض من الأمراض . وهذا الذى قاله مالك « إنه مرض من الأمراض » يعطيه ظاهر قوله « دَعَا اللهُ رُبَّهُمَا » وهذه الحالة مشاهدة (١) فى الحُمَال، ولأجل عظم الأمر وشدة الخطب جعل موتها شهادة ؛ كما ورد فى الحديث . وإذا

(١) فى قوله صلى الله عليه وسلم : ” الشهداء سبعة سوى القتل فى سبيل الله : المظلوم شهيد والفرق شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطلون شهيد والحرق شهيد والذى يموت تحت الهدم شهيد والمرأة تموت بجمع شهيد “ . أى تموت وفى بطنها ولد .

ثبت هذا من ظاهر الآية خلال الحامل حال المريض في أفعاله . ولا خلاف بين علماء الأمصار أن فعل المريض فيما يَبْ ويُمَاجِي في ثلثه . وقال أبو حنيفة والشافعي : إنما يكون ذلك في الحامل بحال الطَّلُق ، فاما قبل ذلك فلا . واحتجوا بأن الحمل عادةً والغالب فيه السلامة . قلنا : كذلك أكثر الأمراض غالبة السلامة ، وقد يموت من لم يمرض .

الخامسة — قال مالك : إذا مضت للحامل ستة أشهر من يوم حملت لم يجز لها قضاء في مالها إلا في الثلث . ومن طلق زوجته وهي حامل طلاقاً بائناً فلها أنى عليها ستة أشهر أراد ارتجاعها لم يكن له ذلك ؛ لأنها مريضة ونكاح المريض لا يصح .

السادسة — قال يحيى : وسمعت مالكا يقول في الرجل يحضر القتال : إنه إذا زحف في الصف للقتال لم يجز له أن يقضى في ماله شيئاً إلا في الثلث ، وإنه بمنزلة الحامل والمريض المخوف عليه ما كان بتلك الحال . ويلتحق بهذا المحبوس للقتل في قصاص . وخالف في هذا أبو حنيفة والشافعي وغيرهما . قال ابن العربي : وإذا استوعبت النظر لم ترتب في أن المحبوس على القتل أشدّ حالا من المريض . وإنكار ذلك غفلة في النظر ؛ فإن سبب الموت موجود عندهما ، كما أن المرض سبب الموت . قال الله تعالى : « وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقُولَهُ قَدْ رَأَيْنَاهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ^(١) » . وقال رؤيشد الطائي :

يأيها الراكب المُرْجى مَظِنَّته * سائلُ بني أمية ما هذه الصُّوت ^(٢)

وقل لهم بادروا بالعدو واتمسوا * قولاً يُبرئكم إني أنا الموتُ

وبما يدل على هذا قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ^(٣) » . فكيف يقول الشافعي وأبو حنيفة : الحال الشديدة إنما هي المبارزة ؛ وقد أخبر الله عز وجل عن مقاومة العدو وتداني الفريقين بهذه الحالة العظمى من بلوغ القلوب الحناجر ، ومن سوء الظنون بالله ، ومن زلزلة القلوب واضطرابها ؛

(١) آية ١٤٣ سورة آل عمران . (٢) الصوت : الجرس . مذكر . وإنما أنه هنا لأنه أراد به

الضوضاء والجلجلة . على معنى الصيحة أو الاستغاثة . (٣) آية ١٠ سورة الأحزاب .

هل هذه حالة ترى على المريض أم لا . هذا ما لا يشك فيه منصف ، وهذا لمن ثبت في اعتقاده ،
وجاهد في الله حق جهاده ، وشاهد الرسول وآياته ، فكيف بنا .

السابعة - وقد اختلف علماؤنا في رாகب البحر وقت المول ؛ هل حكمه حكم الصحيح
أو الحامل . فقال ابن القاسم : حكمه حكم الصحيح . وقال ابن وهب وأشهب : حكمه حكم
الحامل إذا بلغت ستة أشهر . قال القاضي أبو محمد : وقولها أقيس ؛ لأنها حالة خوف على
النفس كاتقال الحمل . قال ابن العربي : وابن القاسم لم يركب البحر ، ولا رأى دودا على
عود . ومن أراد أن يوقن بأنه الفاعل وحده لا فاعل معه ، وأن الأسباب ضعيفة لا تعلق
لموقن بها ، ويتحقق التوكل والتفويض فليركب البحر .

قوله تعالى : **أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ
لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾**

قوله تعالى : **(أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا)** أى أيعبدون ما لا يقدر على خلق شيء .
(وَهُمْ يُخْلَقُونَ) أى الأصنام مخلوقة . وقال « يخلقون » بالواو والنون لأنهم اعتقدوا أن
الأصنام تضر وتنفع ، فأجريت بجرى الناس . كقوله : **« فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ »** . وقوله :
« يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ » . **(وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ)**
أى الأصنام ، لا تنصر ولا تنصر .

قوله تعالى : **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ
أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿١٩٣﴾**

قوله تعالى : **(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ)** قال الأخفش : أى وإن تدعو
الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم . **(سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ)** قال أحمد بن يحيى

لأنه رأس آية . يريد أنه قال : « أم أتم صامتون » ولم يقل أم صتم . وصامتون وصتم عند سيبويه واحد . وقيل : المراد من سبق في علم الله أنه لا يؤمن . وقرئ « لا يتبعوكم » مشددا ومخففا ، لغتان بمعنى . وقال بعض أهل اللغة : « أتبعه » — مخففا — إذا مضى خلفه ولم يدركه . و « أتبعه » — مشددا — إذا مضى خلفه فأدركه .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** ﴿١٤٤﴾ **أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا** **أَمْ لَمْ أَيْدٍ يَبِطْشُونَ بِهَا** **أَمْ لَمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا** **أَمْ لَمْ أَأْذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا** **قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ** ﴿١٤٥﴾ **إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي تَزَلُّ الْكُتُبَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ** ﴿١٤٦﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ)** حاجهم في عبادة الأصنام . **(تَدْعُونَ)** تعبدون . وقيل : تدعوها آلهة . **(مِنْ دُونِ اللَّهِ)** أى من غير الله . وتسميت الأوثان عبادا لأنها مملوكة لله مسخرة . الحسن . المعنى أن الأصنام مخلوقة أمثالكم . ولما اعتقد المشركون أن الأصنام تضر وتنفع أجزاها مجرى الناس فقال **(فَادْعُوهُمْ)** ولم يقل فادعوه . وقال **« عباد »** ، وقال **« إِنَّ الَّذِينَ »** ولم يقل **« إِنْ »** . ومعنى **« فَادْعُوهُمْ »** فاطلبوا منهم النفع والضرر . **(فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)** أن عبادة الأصنام تنفع . وقال ابن عباس : معنى فادعوه فاعبدوهم . ثم وتجنهم الله تعالى وسفّه عقولهم فقال : **(أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا** **أَمْ لَمْ أَيْدٍ يَبِطْشُونَ بِهَا** **أَمْ لَمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا** **أَمْ لَمْ أَأْذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا)** الآية . أى أتم أفضل منهم فكيف تعبدونهم . والفرض بيان جهلهم ؛ لأن المعبود يتصف بالحوارح . وقرأ سعيد بن جبير **« إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ »** بتخفيف **« إِنْ »** وكسرها لاتقاء الساكنين ، ونصب **« عِبَادًا »** بالنوين ، **« أَمْثَلُكُمْ »** بالنصب . والمعنى : ما الذين تدعون من دون الله عبادا أمثالكم ، أى هى حجارة وخشب ؛ فأتهم تعبدون ما أتم أشرف منه .

قال النحاس : وهذه قراءة لا ينبغي أن يُقرأ بها من ثلاث جهات : أحدها — أنها مخالفة للسواد . والثانية — أن سيبويه يختار الرفع في خبر إن إذا كانت بمعنى ما ، فيقول : إن زيد منطلق ، لأن عمل « ما » ضعيف ، و « إن » بمعناها فهي أضعف منها . والثالثة — أن الكسائي زعم أن « إن » لا تكاد تأتي في كلام العرب بمعنى « ما » ، إلا أن يكون بعدها إيجاب كما قال عز وجل : « **إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ^(١)** » . (**فَلَيْسَتَجِيؤُا لَّكُمْ**) الأصل أن تكون اللام مكسورة ، لحذفت الكسرة لتقلها . ثم قيل : في الكلام حذف ، المعنى : فادعوم إلى أن يتبعوكم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة . وقرأ أبو جعفر وشيبة « أم لم أريد يبتششون بها » بضم الطاء ، وهي لغة . واليد والرجل والأذن مؤنثات يُصفرن بالهاء . وتزاد في اليد ياء في التصغير ، تُرد إلى أصلها فيقال يَدِيَّة بالتشديد لاجتماع الياءين .

قوله تعالى : (**قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ**) أى الأصنام . (**ثُمَّ كِيدُونِ**) أتم وهى . (**فَلَا تَنْظُرُونَ**) أى فلا تؤنثرون . والأصل « كيدونى » حذفت الياء لأن الكسرة تدل عليها . وكذا « **فَلَا تَنْظُرُونَ** » . والكيد المكر . والكيد الحرب ؛ يقال : غزا فلان فلاناً كَيْدًا . (**إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ**) أى الذى يتولى نصرى وحفظى الله . وولى الشيء : الذى يحفظه ويمنع عنه الضرر . والكتاب : القرآن . (**وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ**) أى يحفظهم . وفى صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سِرٍّ يقول : « **أَلَا إِنَّ آلَ أَبِي — يعنى فلانا — ليسوا لى بأولياء إنما وَلِيَّ اللَّهِ وصالحُ المؤمنين** » . وقال الأخفش : وُقِرئ « **إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ** » يعنى جبريل . النحاس : هى قراءة عاصم المجذرى . والقراءة الأولى أئبن ؛ لقوله : « **وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ** » .

(١) آية ٢٠ سورة الملك . (٢) فى شرح التورى على صحيح مسلم : « هذه الكاية بقوله : يعنى فلانا ، هى من بعض الرواة خشى أن يسبه فيترتب عليه مفسدة وفئة ؛ إما فى حق نفسه ، وإما فى حق غيره فكفى عنه ... قال القاضي عياض رضى الله عنه : قيل إن المكى عنه ها هنا هو الحكم بن أبى العاص والله أعلم » .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ** ﴿١٣٧﴾ **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ** ﴿١٣٨﴾

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ)** كَرِهَ لِيَتَيْنِ أَنْ مَا يَعْبُدُونَهُ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ . **(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ)** شرط ، والجواب **(لَا يَسْمَعُوا)** . **(وَتَرَاهُمْ)** مستأنف . **(يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ)** في موضع الحال . يعني الأصنام . ومعنى النظر فتح العينين إلى المنظور إليه ؛ أى وتراهم كالناظر إليك . **وَحَبَّرَ عَنْهُمْ** بالواو وهى جماد لا تُبْصَرُ ؛ لأن الخبر جرى على فعل مَنْ يعقل . وقيل : كانت لهم أعين من جواهر مصنوعة فلذلك قال «وَرَأَاهُمْ يَنْظُرُونَ» . وقيل : المراد بذلك المشركون ؛ أخبر عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم ينتفعوا بأبصارهم .

قوله تعالى : **خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ** ﴿١٣٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - هذه الآية من ثلاث كلمات ، تضمنت قواعد الشريعة في المأمورات والمنهيات . فقوله **(خُذِ الْعَفْوَ)** دخل فيه صلة القاطعين ، والعفو عن المذنبين ، والرفق بالمؤمنين ، وغير ذلك من أخلاق المطيعين . ودخل في قوله **(وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ)** صلة الأرحام ، وتقوى الله في الحلال والحرام ، وغيض الأبصار ، والاستعداد لدار القرار . وفي قوله **(وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ)** الحُضُّ على التخليق بالعلم ، والإعراض عن أهل الظلم ، والتتركة عن منازعة السفهاء ، ومساواة الجهلة الأغبياء ، وغير ذلك من الأخلاق الحميدة والأفعال الرشيدة .

قلت : هذه الخصال تحتاج إلى بسط ، وقد جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر بن سليم . قال جابر بن سليم أبو جري : ركبت قعودى ثم أتيت إلى مكة فطلبت رسول الله صلى

الله عليه وسلم، فأنخت قمودى بباب المسجد، فدلّونى على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا هو جالس عليه بُردٌ من صوف فيه طرائقُ حُرٌّ، فقلت: السلام عليك يا رسول الله. فقال: "وطيك السلام". فقلت: أنا معشر أهل البادية، قوم فينا الجفاء، فعلّمنى كلمات ينفعنى الله بها. قال: "أذن" ثلاثاً، فذتوت فقال: "أعدلى" فأعدتُ عليه فقال: "أتق الله ولا تحقرت من المعروف شيئاً وأن تلقى أخاك بوجه منهسط وأن تُفْرِغ من دلوّك في إماء المستسقى وإن امرؤ سبّك بما لا يعلم منك فلا تُسبّه بما تعلم فيه فإن الله جامل لك أجراً وعليه وزراً ولا تسبّ شيئاً مما خوّلك الله تعالى". قال أبو جرّى: فوالذى نفسى بيده، ما سبّيت بعده شاة ولا بعيراً. أخرجه أبو بكر البزار في مسنده بمعناه. وروى أبو سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن يسمعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق". وقال ابن الزبير: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى البخاري من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله ابن الزبير في قوله: «خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ» قال: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى سفيان بن عُيينة عن الشَّعْبِيِّ أنه قال: إن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "ما هذا يا جبريل" فقال: "لا أدرى حتى أسأل العالم" في رواية "لا أدرى حتى أسأل ربي" فذهب فكث ساعة ثم رجع فقال: "إن الله تعالى يأمرك أن تغفو عن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك". فنظمه بعض الشعراء فقال:

مكارم الأخلاق في ثلاثة ■ من كُتبت فيه فذلك النِّبَى

إعطاء من تحريمه ووصل من ■ تقطعه والعفو عن أعدى

وقال جعفر الصادق: أمر الله نبيه بمكارم الأخلاق في هذه الآية، وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية. وقال صلى الله عليه وسلم: "بُعثت لأتم مكارم الأخلاق". وقال الشاعر:

كل الأمور تزول عنك وتتقضى ■ إلا الثناء فإنه لك باق
ولو أننى خُصِّيتُ كل فضيلة ■ ما آخرت غير مكارم الأخلاق
وقال سهل بن عبد الله : كَلَّمَ الله موسى بطور سَيْنَاء . قيل له : بأى شيء أوصاك ؟
قال : بتسعة أشياء ، الخشية فى السر والعَلانية ■ وكلمة الحق فى الرضا والغضب ، والقصد فى الفقر
والغنى ■ وأمرنى أن أصل من قطعنى ، وأعطى من حرمنى ، وأعفو عن ظلمنى ، وأن يكون
نطقى ذكراً ، وصمتى فكراً ، ونظرى عبرة .

قلت : وقد روى عن نبيِّنا محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” أمرنى ربى بتسع
الإخلاص فى السر والعَلانية والعدل فى الرضا والغضب والقصد فى الغنى والفقر وأن أعفو عن
ظلمنى وأصل من قطعنى وأعطى من حرمنى وأن يكون نطقى ذكراً وصمتى فكراً ونظرى عبرة “ .
وقيل ■ المراد بقوله « خذ العفو » أى الزكاة ؛ لأنها يسير من كثير . وفيه بُعد ؛ لأنه من عَفَا
إذا دَرَس . وقد يقال : خذ العفو منه ، أى لا تنقص عليه وسامحه . وسبب التزول يردّه ■
والله أعلم . فإنه لما أمره بمحاجة المشركين دلّه على مكارم الأخلاق ، فإنها سبب جرّ المشركين
إلى الإيمان . أى أقبل من الناس ما عفا لك من أخلاقهم ويسر ؛ تقول ■ أخذت حق عَفْوًا
صَفْوًا ■ أى سهلاً .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ أى بالمعروف . وقرأ عيسى بن عمر
■ العُرف ■ بضمّتين ؛ مثل الحُمْلُ ، وهما لفتان . والعرف والمعروف والعارفة : كل خصلة
حسنة ترتضيا العقول ، وتطمئن إليها النفوس .

قال الشاعر :

من يفعل الخير لا يعدم جَوازِيَه ■ لا يذهب العُرف بين الله والناس
وقال عطاء : « وأمر بالْعُرف ■ يعنى بلا إله إلا الله .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ أى إذا أقمت عليهم الحجّة وأمرتهم
بالمعروف فجهلوا عليك فأعرض عنهم ؛ صيانة له عليهم ورفعاً لقدره عن مجاوبتهم . وهذا وإن

كان خطاباً لنبية عليه السلام فهو تأديب لجميع خلقه . وقال ابن زيد وعطاء : هي منسوخة بآية السيف . وقال مجاهد وقادة : هي مُحْكَمَةٌ ؛ وهو الصحيح لما رواه البخاري عن عبد الله ابن عباس قال : قدم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فزل على ابن أخيه الحزبن قيس ابن حصن ، وكان من نفر الذين يدينهم عُمرُ ، وكان القراء أصحاب مجالس عُمر ومشاورته ، كهُولاً كانوا أو شُبَّاناً . فقال عيينة لابن أخيه : يا بن أخي ، هل لك وجه عند هذا الأمير ، فتستأذن لي عليه . قال : سأستأذن لك عليه ؛ فأستأذن لعيينة . فلما دخل قال : يا بن الخطاب ، والله ما تعطينا الجزل ، ولا تحكم بيننا بالعدل ! قال : فغضب عمر حتى هم بأن يقع به . فقال الحزب : يا أمير المؤمنين ، إن الله قال لنبية عليه السلام « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » وإن هذا من الجاهلين . فوالله ما جاوزها عُمر حين تلاها عليه ، وكان وقافاً^(١) عند كتاب الله عز وجل .

قلت : فاستعمل عمر رضي الله عنه لهذه الآية واستدلَّ الحزبها يدل على أنها مُحْكَمَةٌ لا منسوخة . وكذلك استعملها الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ؛ على ما يأتي بيانه . وإذا كان الجفاء على السلطان تعمدًا واستخفافًا بحقه فله تعزيره . وإذا كان غير ذلك فالإعراض والصفح والعفو ؛ كما فعل الخليفة العدل .

قوله تعالى : وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٦﴾
فيه مسألتان :

الأولى — لما نزل قوله تعالى : (خُذِ الْعَفْوَ) قال عليه السلام : " كيف يارب والغضب " . فزلت : (وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ) وَنَزَغَ الشيطان ؛ وسأوسه . وفيه لغتان : نزغ ونزغ ؛ يقال : إياك والنزاع والنغاز ، وهم المورثون^(٢) . النزاج : النزغ أدنى حركة تكون ، ومن الشيطان

(١) أى لا يجاوز حكمه . (٢) التوريش : التحريش ؛ يقال : ورش بين القوم وأزش .

أذى وسوسة . قال سعيد بن المسيَّب : شهدت عثمان وعليًا وكان بينهما نزغ من الشيطان
فأبقى واحد منهما لصاحبه شيئًا ، ثم لم يرحا حتى استغفر كل واحد منهما لصاحبه . ومعنى
(**بِزَغْنِكَ**) : يصيبُكَ ويعرض لك عند الغضب وسوسة بما لا يحل . (**فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ**)
أى اطلب النجاة من ذلك بالله . فأمر تعالى أن يدفع الوسوسة بالالتجاء إليه والاستعاذة به .
وقه المثل الأعلى . فلا يستعاذ من الكلاب إلا رب الكلاب . وقد حكى عن بعض السلف
أنه قال لتلميذه : ما تصنع بالشیطان إذا سؤل لك الخطايا ؟ قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟
قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده . قال : هذا يطول ، أرايت لو مررت
بغف فنبحك كلبها ومنع من العبور ما تصنع ؟ قال : أكابده وأردّه جهدى . قال : هذا يطول
عليك . ولكن استغث بصاحب الغم يكفّه عنك .

الثانية - **النَّزْ وَالزَّغُ وَالْهَمْزُ وَالْوَسْوَسَةُ** سواء . قال الله تعالى : « **وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ
مِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ** » ^(١) وقال : « **مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ** » ^(٢) . وأصل الزَّغُ الفساد ؛
يقال : نزغ بيننا ، أى أفسد . ومنه قوله : « **نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي** » ^(٣) .
وقيل : **الزَّغُ** الإغواء والإغراء ، والمعنى متقارب .

قلت : ونظير هذه الآية ما فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « **يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ لَهُ مِنْ خَلْقٍ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مِنْ خَلْقِ رَبِّكَ**
فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسَتْهُمُ بِاللَّهِ وَلَيْتَهُ » . وفيه عن عبدالله قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن
الوسوسة قال : « **تِلْكَ مَحْضُ الْإِيمَانِ** » . وفى حديث أبى هريرة : « **ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ** »
والصريح الخالص . وهذا ليس على ظاهره ؛ إذ لا يصح أن تكون الوسوسة نفسها هى الإيمان ،
لأن الإيمان اليقين . وإنما الإشارة إلى ما وجدوه من الخوف من الله تعالى أن يعاقبوا على
ما وقع فى أنفسهم . فكأنه قال جزعكم من هذا هو محض الإيمان وخالصه ؛ لصحة إيمانكم . وعلّمكم
بفسادها . فسمى الوسوسة إيماناً لما كان دفعها والإعراض عنها والرّد لها وعدم قبولها

والجَزْعُ منها صادرا عن الإيمان . وأما أمره بالاستعاذة فليكون تلك الوسواس من آثار الشيطان .
 وأما الأمر بالانتهاء فَمَنْ الركون إليها والالتفات نحوها . فمن كان صحيحَ الإيمان واستعمل
 ما أمره به ربه ونيه نفعه وانتفع به . وأما من خابخته الشبهة وغلب عليه الحس ولم يقدر على
 الانفكاك عنها فلا بُدَّ من مشافهته بالدليل العقلي ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم للذي خالطته شبهة
 الإبل الجُرْب حين قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا عدوى " . وقال أعرابي : فإبال الإبل
 تكون في الزمل كأنها الظباء فإذا دخل فيها البعير الأجرى أجربها ؟ فقال صلى الله عليه وسلم :
 " فمن أعدى الأول " فاستأصل الشبهة من أصلها . فلما يئس الشيطان من أصحاب محمد صلى الله
 عليه وسلم بالإغراء والإضلال أخذ يشوش عليهم أوقاتهم بتلك الألقيات . والوسواس :
 الترهات ، فتفرت عنها قلوبهم وعظم عليهم وقوعها عندهم فجاءوا — كما في الصحيح — فقالوا :
 يا رسول الله ، إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به . قال : " أو قد وجدتموه ؟ "
 قالوا نعم . قال : " ذلك صريح الإيمان رَغْمًا للشيطان حسب ما نطق به القرآن في قوله « إِنَّ
 عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » " . فالخواطر التي ليست بمستقرة ولا آجلبتها الشبهة فهي
 التي تُدفع بالإعراض عنها ؛ وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة . والله أعلم . وقد مضى في آخر
 « البقرة » هذا المعنى ، والحمد لله .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا**
فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ **وَإِخْوَانُهُمْ يَمْلُؤُهُمْ فِي الْغَيِّْ ثُمَّ لَا يْفَصِّرُونَ** ﴿٢٢﴾
 فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا)** يريد الشرك والمعاصي . **(إِذَا مَسَّهُمْ**
طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ) هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة . وقراءة أهل المدينة وأهل الكوفة
 « طائف » . وروى عن سعيد بن جبير « طيف » بتشديد الياء . قال النحاس : كلام
 العرب في مثل هذا « طيف » بالتخفيف ؛ على أنه مصدر من طاف يطيف . قال الكسائي :

هو مخفف من « طَيْف » مثل مَيْت ومَيْت . قال النحاس : ومعنى « طَيْف » في اللغة ما يُخَيَّل في القلب أو يُرَى في النوم ؛ وكذا معنى طائف . وقال أبو حاتم : سألت الأصبغ عن طَيْف ؛ فقال : ليس في المصادر فيعمل . قال النحاس : ليس هو بمصدر ؛ ولكن يكون بمعنى طائف . والمعنى : إن الذين آتقوا المعاصي إذا لحقهم شيء تفكروا في قدرة الله عز وجل وفي إنعامه عليهم فتركوا المعصية . وقيل : الطيف والطائف معنيان مختلفان . فالأول — التخيل . والثاني — الشيطان نفسه . فالأول مصدر طاف الخيال يطوف طيفا ؛ ولم يقولوا من هذا طائف في اسم الفاعل . قال السهيلي : لأنه تخيل لا حقيقة له . فاما قوله : « فَطَافَ عَلَيْهِمُ طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ » فلا يقال فيه : طيف ؛ لأنه اسم فاعل حقيقة ، ويقال إنه جبريل . قال الزجاج : طفت عليهم أطوف ، وطاف الخيال يطيف . وقال حسان :

فَدَعُ هذا ولكن مَن لَطِيف ■ يُورِقُنِي إِذَا ذَهَبَ الْعِشَاءُ

مجاهد : الطيف الغضب . ويُسمى الجنون والغضب والوسوسة طيفا ؛ لأنه لمة من الشيطان تُشَبِّه بلمة الخيال . (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) أى منتهون . وقيل : فإذا هم على بصيرة . وقرأ سعيد بن جبير : « تَذَكَّرُوا » بتشديد الدال . ولا وجه له في العربية ؛ ذكره النحاس .

الثانية — قال عصام بن المصطليق : دخلت المدينة فرأيت الحسن بن علي طيها السلام ، فأعجبني ستمته وحسن روائه ؛ فأنار مني الحسد ما كان يخبئه صدرى لأبيه من البُغْض ، فقلت : أنت ابن أبي طالب ! قال نعم . فبالت في شتمه وشم أبيه ؛ فنظر إلى نظرة عاطف رءوف ، ثم قال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم « خِذِ الْعَقْلَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » فقرأ إلى قوله : « فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » ثم قال لي : خَفَضَ عليك ، أستغفر الله لي ولك ؛ إنك لو استعنتنا أمناك ، ولو استرفدتنا أرفدناك ؛

ولو استرشدتنا أرشدناك . فتوسم في الندم على ما فرط مني فقال : « لا تريب عليكم اليوم
ينفِر الله لكم وهو أرحم الراحمين » أمن أهل الشام أنت؟ قلت نعم . فقال :

• شَنِشَنَةٌ أَعْرَفَهَا مِنْ أَخْزَمِ •^(٢)

حَبَّكَ اللهُ وَبَيَّاكَ، وطافاك، وآداك؛ انبسط إلينا في حوائجك وما يعرض لك، تَجِدُنَا
عند أفضل ظنك، إن شاء الله . قال عصام : فضافت على الأرض بما رَحِبَتْ، ووَدِدَتْ
أنها ساخت بي . ثم تسَلَّتْ منه لِرِوَادًا، وما على وجه الأرض أحب إلى منه ومن أبيه .

قوله تعالى: (وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي النَّفْيِ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ) قيل: المعنى وإخوان الشياطين
وهم الفجار من ضلال الإنس تمدهم الشياطين في النفي . وقيل للفجار إخوان الشياطين
لأنهم يقبلون منهم . وقد سبق في هذه الآية ذكر الشيطان . هذا أحسن ما قيل فيه ؛ وهو
قول قتادة والحسن والضحاك . ومعنى (لَا يَقْصِرُونَ) أي لا يتوبون ولا يرجعون . وقال
الزجاج : في الكلام تقديم وتأخير؛ والمعنى : والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصرا
ولا أنفسهم ينصرون، وإخوانهم يمدونهم في النفي؛ لأن الكفار إخوان الشياطين . ومعنى
الآية: إن المؤمن إذا مسه طيف من الشيطان تنبه عن قرب، فأما المشركون فيمدتهم الشيطان .
و(لَا يَقْصِرُونَ) قيل: يرجع إلى الكفار على القولين جميعا . وقيل: يجوز أن يرجع إلى الشيطان .
قال قتادة : المعنى ثم لا يقصرون عنهم ولا يرحمونهم . والإقصار: الانتهاء عن الشيء . أي
لا تقصر الشياطين في مدهم الكفار بالنفي . وقوله (في النفي) يجوز أن يكون متصلا بقوله

(١) آية ٩٢ سورة يوسف . (٢) الشنشة (بكسر الشين) : العادة والطيمة . قال الأصمعي : وهذا
بيت رجز تمثل به لأبي أخزم الطائي وهو :

• إِنْ بَقِيَ زَمَلُونِي بِالْهَمِّ • شَنِشَنَةٌ أَعْرَفَهَا مِنْ أَخْزَمِ • مِنْ بَلَى آسَادِ الرِّجَالِ يَكْلَمُ •

قال ابن بري : وكان أخزم عاقلا لأبيه . قلت وترك بنين عفا جدهم وضربوه وأدبوه، فقال ذلك . أي لمنهم
أشبهوا أباهم في العقوق . (٣) قوله : حياك الله وبياك ، أي ملكك واعتمدك بالتحية . وبياك : معناه
وبرأك منزلا ؛ إلا أنها لما جاءت مع حياك تركت همزتها وواوها . وآداك : قواك وأعاذك .
(٤) الانبساط : ترك الاحتشام . (٥) الرِوَاد : الاستنار .

« يُمْدُونَهُمْ » ويعجز أن يكون متصلاً بالإخوان . والنّتي : الجهل . وقرأ نافع « يُمْدُونَهُمْ » بضم الياء وكسر الميم . والباقون بفتح الياء وضم الميم . وهما لفتان مَدَّ وأمَدَّ . ومَدَّ أكثر ، بغير الألف ؛ قاله مكّي . النّحاس : وجماعة من أهل العربية ينكرون قراءة أهل المدينة ؛ منهم أبو حاتم وأبو عبيد ، قال أبو حاتم : لا أعرف لها وجهاً ، إلا أن يكون المعنى يزيدونهم في النّتي . وحكى جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا كَثُرَ شيءٌ شيئاً بنفسه مَدَّهُ ، وإذا كَثُرَ بغيره قيل أَمَدَّهُ ؛ نحو « يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ » . وحكى عن محمد ابن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال : يقال مددت له في كذا أى زيّت له واستدعيت أنه يفعل . وأمدته في كذا أى أعتته برأى أو غير ذلك . قال مكّي : والاختيار الفتح « لأنه يقال : مددت في الشر ، وأمدت في الخير ؛ قال الله تعالى : « وَيُمْدِدْهُمْ فِي طَافِيهِمْ بِمَعْمُورٍ » . فهذا يدل على قوّة الفتح في هذا الحرف ؛ لأنه في الشر ، والنّتي هو الشر ، ولأن الجماعة عليه . وقرأ عاصم الجحدري : يُمَادُونَهُمْ في النّتي . وقرأ عيسى بن عمر « يَقْصُرُونَ » بفتح الياء وضم الصاد وتخفيف القاف . الباقر « يَقْصِرُونَ » بضده ، وهما لفتان . قال امرؤ القيس :

* سَمَّاكَ شَوْقٌ بَعْدَ مَا كَانَ أَقْصَرَا *

قوله تعالى : « وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا آجَبْتَنَاهُ قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَافٍ مِنْ رَبِّكَ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » (٢٤)

قوله تعالى : « وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ » أى تقرأها عليهم . « قَالُوا لَوْلَا آجَبْتَنَاهُ » لولا بمعنى هلاً ، ولا يليها على هذا المعنى إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً ، وقد تقدّم القول فيها في « البقرة » مستوفى . ومعنى « آجَبْتَنَاهُ » اختلفت من نفسك . فأعلمهم أن الآيات من قبل الله

(١) في الأصول : « مَدَّ » . (٢) آية ١٢٥ سورة آل عمران . (٣) آية ١ سورة البقرة .

(٤) راجع ج ٢ ص ٩١ طبعة ثانية .

عز وجل، وأنه لا يقرأ عليهم إلا ما أنزله عليه . يقال: اجتبت الكلام أى أرتجلته وأختلته وأخترته إذا جئت به من عند نفسك . (قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِنْ رَبِّي) أى من عند الله لا من عند نفسى . (هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) يعنى القرآن، جمع بصيرة، وهى الدلالة والعبرة . أى هذا الذى دللتكم به على أن الله عز وجل واحد بصائر، أى يُستبصر بها . وقال الزجاج : « بصائر » أى طرق . والبصائر طرق الدين . قال الجعفي :

راحوا بصائرهم على أكتافهم • وبصيرتى يمدو بها حنط^(١) وأى
(وهدى) رشد وبيان . (وَرَحْمَةً) أى ونعمة .

قوله تعالى : وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ
تَرْحَمُونَ ﴿٢١﴾

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) قيل : إن هذا نزل فى الصلاة ، روى عن ابن مسعود وأبى هريرة وجابر والزهرى وعبيد الله بن عمير وعطاء بن أبى رباح وسعيد بن المسيب . قال سعيد : كان المشركون يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى فيقول بعضهم لبعض بمكة : « لَا تَسْمَعُوا لَهُذَا الْقُرْآنُ وَالْقَوَا فِيهِ^(٢) » . فأنزل الله جل وعز جوابا لهم « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » . وقيل : إنما نزلت فى الخطبة ؛ قاله سعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء وعمر بن دينار وزيد بن أسلم والقاسم بن عثيمة ومسلم بن يسار وشهر بن حوشب وعبد الله بن المبارك . وهذا ضعيف ؛ لأن القرآن فيها قليل ، والإنصات يجب فى جميعها ؛ قاله ابن العربى . النقاش : والآية مكية . ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة . وذكر الطبري عن سعيد بن جبيرة أيضا أن هذا فى الإنصات يوم الأضحي ويوم الفطر ويوم الجمعة ، وفيما يحضر به الإمام فهو عام . وهو الصحيح ؛ لأنه

(١) راجع ص ٥٧ من هذا الجزء . (٢) آية ٢٦ سورة فصلت .

يجمع جميع ما أوجبه هذه الآية وغيرها من السنة في الإنصات . قال النقاش : أجمع أهل التفسير أن هذا الاستماع في الصلاة المكتوبة وغير المكتوبة . النحاس : وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء ، إلا أن يدل دليل على اختصاص شيء . وقال الزجاج : يجوز أن يكون « فاستمعوا له وأنصتوا » اعملوا بما فيه ولا تجاوزوه . والإنصات : السكوت للاستماع والإصغاء والمرعاة . أنصت بنصت إنصاتاً ونصت أيضاً ، قال الشاعر :

قال الإمام عليك أمر سيدكم • فلم تخالف وأنصتنا كما فلا

ويقال : أنصتوه وأنصتوا له ، قال الشاعر :

إذا قالت حذام فأنصتوها • فإن القول ما قالت حذام

وقال بعضهم في قوله « فاستمعوا له وأنصتوا » : كان هذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصاً ليعية عنه أصحابه .

قلت : هذا فيه بُدْءٌ، والصحيح القول بالعموم ؛ لقوله « لعلمكم ترجمون » والتخصيص يحتاج إلى دليل . وقال عبد الجبار بن أحمد في فوائد القرآن له : إن المشركين كانوا يكثرُونَ اللُفْظَ والشَّغْبَ تَعْتَباً وعتاداً ، على ما حكاها الله عنهم : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَقْلِبُونَ » . فأمر الله المسلمين حالة أداء الوُحْيِ أن يكونوا على خلاف هذه الحالة وأن يستمعوا ، ومدح الجن على ذلك فقال : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ^(١) » الآية . وقال محمد بن كعب القُرظِيُّ : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ في الصلاة أجابه من وراءه ؛ إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم ، قالوا مثل قوله « حتى يقضى فاتحة الكتاب والسورة . فليث بذلك ما شاء الله أن يلبث ؛ فترل » وإذا قُرئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » فأنصتوا . وهذا يدل على أن المعنى بالإنصات ترك الجهر على ما كانوا يفعلون من مجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة في هذه الآية : كان الرجل يأتي وهم في الصلاة فيسألهم كم صليتم ، كم بقي ، فأنزل الله تعالى : « وَإِذَا قُرئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ »

وَأَنِصُّوا . . وعن مجاهد أيضا . كانوا يتكلمون في الصلاة بمجاعتهم . فترل قوله تعالى :
 « لعلكم ترحمون » . وقد مضى في الفاتحة الاختلاف في قراءة المأموم خلف الإمام . ويأتى
 في « الجمعة » حكم الخطبة ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ
 مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٥﴾**

قوله تعالى : **(وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً)** نظيره « أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا
 وَخُفْيَةً ^(١) » وقد تقدم . قال أبو جعفر النحاس : ولم يختلف في معنى « وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ »
 أنه في الدماء .

قلت : قد روى عن ابن عباس أنه يعنى بالذكر القراءة في الصلاة . وقيل : المعنى
 اقرأ القرآن بتأمل وتدبر . « تَضَرُّعًا » مصدر ، وقد يكون في موضع الحال . « وَخِيفَةً »
 معطوف عليه . وجمع خيفة خَوْفٌ ؛ لأنه بمعنى الخوف ؛ ذكره النحاس . وأصل خيفة خَوْفَةٌ ،
 قلبت الواو ياء لا تكسار ما قبلها . خاف الرجل يخاف خَوْفًا وخِيفَةً وخِيفَةً ، فهو خائف ،
 وقوم خَوْفٍ على الأصل ، وخِيفَ على اللفظ . وحكى الفراء أنه يقال أيضا في جمع خيفة
 خِيفٌ . قال الجوهري : والخِيفة الخوف ، والجمع خِيفٌ ، وأصله الواو . **(وَدُونَ الْجَهْرِ)**
 أى دون الرفع من القول . أى أسمع نفسك ؛ كما قال . « وَاتَّبَعْتَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ^(٢) » أى بين
 الجهر والخفافة . ودل هذا على أن رفع الصوت بالذكر ممنوع ؛ على ما تقدم في غير موضع .
(بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ) قال قتادة وابن زيد : الآصال العِشَيَات . والغُدُو جمع غُدُوَةٍ . وقرأ
 أبو عجلز « بِالْغُدُوِّ وَالْإِصَالِ » وهو مصدر أصلنا ، أى دخلنا في العِشَى . والآصال جمع أَصْلٌ ؛
 مثل طُنْبٍ وأطناب ؛ فهو جمع الجمع ، والواحد أصيل ، يُجمع على أَصْلٍ ؛ عن الزجاج .

الأخفش : الأصل جمع أصيل ؛ مثل يمين وإيمان . القراء : أصل جمع أصيل ، وقد يكون أصل واحدا ؛ كما قال الشاعر :

• ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل •

الجوهري : الأصل الوقت بعد العصر إلى المغرب ، وجمعه أصل وأصال وأصائل ؛ كأنه جمع أصيلة ؛ قال الشاعر :

لمعري لأنت البيت أكرم أهله • وأقصد في أفيائه بالأصائل

ويجمع أيضا على أصلان ؛ مثل بعير وبُعران ؛ ثم صغروا الجمع فقالوا أصيلان • ثم أبدلوا من النون لاما فقالوا أصيلا ؛ ومنه قول النابغة :

وقفت فيها أصيلا لأسائلها • عيت جوابا وما بالزع من أحد

وحكى الحماني لقبته أصيلا • (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) أى عن الذكر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٠١﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) يعنى الملائكة بإجماع . وقال « عند ربك » والله تعالى بكل مكان لأنهم قريبون من رحمته ، وكل قريب من رحمة الله عز وجل فهو عنده • عن الزجاج . وقال غيره : لأنهم في موضع لا ينفذ فيه إلا حكم الله . وقيل : لأنهم رسل الله ؛ كما يقال : عند الخليفة جيش كثير . وقيل : هذا على جهة التشريف لهم ، وأنهم بالمكان المكرم ؛ فهو عبارة عن قربهم في الكرامة لا في المسافة • (وَيُسَبِّحُونَهُ) أى ويعظمونه ويتزهدونه عن كل سوء • (وَلَهُ يَسْجُدُونَ) قيل يصلون . وقيل يذلون ، خلاف أهل المعاصي .

الثانية - والجمهور من العلماء في أن هذا موضعٌ سجودٍ للقارئ. وقد اختلفوا في عدد سجود القرآن؛ فأقصى ما قيل : خمس عشرة . أولها خاتمة الأعراف، وآخرها خاتمة المآلى . وهو قول ابن حبيب وابن وهب - في رواية - وإسحاق . ومن العلماء من زاد سجدة الجبر، قوله تعالى : « وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . فعمل هذا تكون ست عشرة . وقيل : أربع عشرة ؛ قاله ابن وهب في الرواية الأخرى عنه . فأسقط ثانية الج . وهو قول أصحاب الرأي . والصحيح سقوطها؛ لأن الحديث لم يصح بثبوتها . ورواه ابن ماجه وأبو داود في سننهما عن عبد الله بن مئین من بنى عبد كلال عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ خمس عشرة سجدة في القرآن؛ منها ثلاث في المفصل . وفي الج سجدتان . وعبد الله بن مئین لا يحتج به؛ قاله أبو محمد عبد الحق . وذكر أبو داود أيضا من حديث عقبة بن عامر قال قلت : يا رسول الله ، أفى سورة الج سجدتان ؟ . قال : « نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما » . في إسناده عبد الله بن لبيعة، وهو ضعيف جدا . وأثبتهما الشافعى وأسقط سجدة ص . وقيل : إحدى عشرة سجدة ، وأسقط آخرة الج وثلاث المفصل . وهو مشهور مذهب مالك . وروى عن ابن عباس وابن عمر وغيرهم . وفي سنن ابن ماجه عن أبي الدرداء قال : سجدت مع النبي صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة ليس فيها من المفصل شيء ، الأعراف والرعد والنحل وبنى إسرائيل ومريم والج سجدة والفرقان وسليمان سورة النمل والسجدة وص وسجدة الحواميم . وقيل : عشر ، وأسقط آخرة الج وص وثلاث المفصل ؛ ذكر عن ابن عباس . وقيل : إنها أربع ، سجدة الم تنزيل وحم تنزيل والنجم والمآلى . وسبب الخلاف اختلاف النقل في الأحاديث والعمل . واختلافهم في الأمر المجزؤ بالسجود في القرآن هل المراد به سجود التلاوة أو سجود الفرض في الصلاة .

الثالثة - واختلفوا في وجوب سجود التلاوة؛ فقال مالك والشافعى : ليس بواجب . وقال أبو حنيفة : هو واجب . وتعلق بأن مطلق الأمر بالسجود على الوجوب، وبقوله عليه السلام : « إذا قرأ ابن آدم سجدة فسجد اعتزل الشيطان بيكي يقول يا ويله » . وفي رواية

أبى كُرب "ياؤيلي"، وبقوله عليه السلام إخباراً عن إبليس لعنه الله: "أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فى النار". أخرجه مسلم . ولأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحافظ عليه . وعزل علماؤنا على حديث عمر الثابت - أخرجه البخارى - أنه قرأ آية سجدة على المنبر [فتزل] فسجد وسجد الناس معه، ثم قرأها فى الجمعة الأخرى فتبأ الناس للسجود، فقال: أيها الناس على رسلكم! إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء". وذلك بحضور الصحابة أجمعين من الأنصار والمهاجرين . فلم ينكر عليه أحد فثبت الإجماع به فى ذلك . وأما قوله: "أمر ابن آدم بالسجود" فإخبار عن السجود الواجب . ومواظبة النبي صلى الله عليه وسلم تدل على الاستحباب، والله أعلم .

الرابعة - ولا خلاف فى أن سجود القرآن يحتاج إلى ما تحتاج إليه الصلاة من طهارة حدث ونجس ونية واستقبال قبله ووقت . إلا ما ذكر البخارى عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير طهارة . وذكره ابن المنذر عن الشعبي . وعلى قول الجمهور هل يحتاج إلى تحريم ورفع يدين عنده وتكبير وتسليم . اختلفوا فى ذلك ؛ فذهب الشافعى وأحمد وإسحاق إلى أنه يكبر ويرفع للتكبير لها . وقد روى فى الأثر عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد كبر . وكذلك إذا رفع كبر . ومشهور مذهب مالك أنه يكبر لها فى الخفض والرفع فى الصلاة . وأختلف عنه فى التكبير لها فى غير الصلاة؛ وبالتكبير لذلك قاله عامة الفقهاء، ولا سلام لها عند الجمهور . وذهب جماعة من السلف وإسحاق إلى أنه يسلم منها . وعلى هذا المذهب يتحقق أن التكبير فى أولها للإحرام . وعلى قول من لا يسلم يكون للسجود نجس . والأقول أولى؛ لقوله عليه السلام: "مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم". وهذه عبادة لها تكبير، فكان لها تحليل كصلاة الجنائزة بل أولى؛ لأنها فعل وصلاة الجنائزة قول . وهذا اختيار ابن العربى .

الخامسة - وأما وقته فقليل . يسجد فى سائر الأوقات مطلقاً؛ لأنها صلاة لسبب . وهو قول الشافعى وجماعة . وقيل: ما لم يُسفر الصبح، أو ما لم تصفر الشمس بعد العصر .

(١) فى الأصول: «بعد الصبح» والتصويب من كتب المالكية .

وقيل : لا يسجد بعد الصبح ولا بعد العصر . وقيل : يسجد بعد الصبح ولا يسجد بعد العصر . وهذه الثلاثة الأقوال في مذهبنا . وسبب الخلاف معارضة ما يقتضيه سبب قراءة السجدة من السجود المرتب عليها لعموم التهي عن الصلاة بعد العصر وبعد الصبح . وأختلافهم في المعنى الذي لأجله نهي عن الصلاة في هذين الوقتين ، والله أعلم .

السادسة — فإذا سجد يقول في سجوده : اللهم أحطط عني بها وزراً ، واكتب لي بها أجراً ، واجعلها لي عندك ذكراً . ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره ابن ماجه . السابعة — فإن قرأها في صلاة ، فإن كان في نافلة سجد إن كان منفرداً أو في جماعة وأمن التخليط فيها . وإن كان في جماعة لا يأمن ذلك فيها فالمتنصوص جوازه . وقيل : لا يسجد فيها . وأما في الفريضة فالمشهور عن مالك التهي عنه فيها ، سواء كانت صلاة سر أو جهر ، جماعة أو فرادى . وهو مغلل بكونها زيادة في أعداد سجود الفريضة . وقيل : مغلل بخوف التخليط على الجماعة ، وهذا أشبه . وعلى هذا لا يمنع منه الفرادى ولا الجماعة التي يأمن فيها التخليط .

الثامنة — روى البخارى عن أبي رافع قال : صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ : إذا السماء أنشقت فسجد ، فقلت : ما هذه ؟ قال : سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم . فلا أزال أَسجد فيها حتى ألقاه . انفرد بإخراجه . وفيه « وقيل لعمران بن حصين : الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها ؟ قال : أرايت لو قعد لها ! كأنه لا يوجهه عليه . وقال سلمان : ما لهذا ضدونا . وقال عثمان : إنما السجدة على من استمعها . وقال الزهرى : لا يسجد إلا أن يكون طاهراً ، فإذا سجدت وأنت في حَضَر فاستقبل القبلة ، فإن كنت راكباً فلا عليك حيث كان وجهك . وكان السائب لا يسجد لسجود القاص » والله أعلم .

(١) القاص (بتشديد الصاد المهملة) : الذى يقرأ القصص والأخبار والمواظع ؛ لكونه ليس قاصداً للتلاوة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنفال

مدينة بدرية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس : هي مدينة
الإسبع آيات، من قوله تعالى : « وإذ يمرك بك الذين كفروا » إلى آخر السبع آيات .

قوله تعالى : **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ**
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - روى عبادة بن الصامت قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر
فلقوا العدو ، فلما هزمهم الله أتبعهم طائفة من المسلمين يقتلونهم ، وأحدقت طائفة برسول
الله صلى الله عليه وسلم ، واستولت طائفة على العسكر والنهب ، فلما رأى الله العدو ورجع الذين
طلبوهم قالوا : لنا النفل ، نحن الذين طلبنا العدو وبنّا نفاهم الله وهزمهم . وقال الذين أحدقوا
برسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أتم بأحقّ به منا ، بل هو لنا ، نحن أحدقنا برسول الله صلى
الله عليه وسلم لئلا ينال العدو منه غيرة . وقال الذين استولوا [على] العسكر والنهب : ما أتم بأحقّ
منا ، هو لنا ، نحن حوينا واستولينا عليه . فأنزل الله عز وجل : « **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ**
الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » .
فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فوائيق بينهم . قال أبو عمر : قال أهل العلم بلسان العرب :
استولوا أطافوا وأحاطوا ؛ يقال : الموت مُستلٍ على العباد . وقوله « فقسمه عن فوائق »
يعنى عن سرعة . قالوا : والفوائق ما بين حلبى الناقة . يقال : انتظره فوائق ناقة ، أى هذا

المقدار . ويقولونها بالضم والفتح : فَوَاقٍ وَفَوَاقٍ . وَكَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ : « وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ » الآية . وَكَانَ الْمَعْنَى عِنْدَ الْعُلَمَاءَ : أَيْ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الرَّسُولِ الْحُكْمُ فِيهَا وَالْعَمَلُ بِهَا بِمَا يَقُوزُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى . وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ وَغَيْرُهُ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى الْأَشْدَقِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ : سَأَلْتُ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ عَنِ الْأَفْعَالِ فَقَالَ : فِينَا مَعَشَرُ أَصْحَابِ بَدْرٍ نَزَلَتْ حِينَ اخْتَلَفْنَا فِي النَّفْلِ ، وَسَامَتْ فِيهِ أَخْلَاقُنَا ، فَتَزَمَهُ اللَّهُ مِنْ أَيْدِينَا وَجَعَلَهُ إِلَى الرَّسُولِ ، فَقَسَمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَوَاءٍ . يَقُولُ : عَلَى السَّوَاءِ . فَكَانَ ذَلِكَ تَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَةَ رَسُولِهِ وَصِلَاحَ ذَاتِ الْيَمِينِ . وَرَوَى الصَّحِيحُ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ : أَغْنَمَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنِيمَةً عَظِيمَةً ، فَإِذَا فِيهَا سَيْفٌ ، فَأَخَذَتْهُ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ : فَقُلْنِي هَذَا السَّيْفُ ، فَأَنَا مِنْ قَدْ صِلَتْ حَالَهُ . قَالَ : « رَدَّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ » فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَلْقِيَهُ فِي الْقُبُضِ لَأَمْتِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : أُعْطِيَنِي . قَالَ : فَشَدَّ لِي صَوْتُهُ « رَدَّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ » فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَلْقِيَهُ فِي الْقُبُضِ لَأَمْتِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : أُعْطِيَنِي ، قَالَ : فَشَدَّ لِي صَوْتُهُ « رَدَّهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ « يَسْطُلُوكَ عَنِ الْأَفْعَالِ » . لَفْظُ مُسْلِمٍ . وَالرَّوَايَاتُ كَثِيرَةٌ ، وَفِيهَا ذِكْرُنَاهُ كِفَايَةً ، وَافَهُ الْمَوْفِقُ لِلْهُدَايَةِ .

الثانية — الأفعال واحدها نَفْلٌ بِمُحْرِكِ الْفَاءِ ، قَالَ :^(١)

إِنْ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ قَوْلٌ • وَيَا ذِي اللَّهِ رَبِّي وَالْعَجَلِ

أَيْ خَيْرُ غَنِيمَةٍ . وَالنَّفْلُ : الْيَمِينُ ؛ وَمِنَهُ الْحَدِيثُ « فَتَبَرَّكُمُ يَهُودُ بِنَفْلِ خَمْسِينَ مِنْهُمْ » . وَالنَّفْلُ الْإِتِّفَاعُ ؛ وَمِنَهُ الْحَدِيثُ « فَأَتَنَفَّلُ مِنْ وَلَدِهَا » . وَالنَّفْلُ : نَهَتْ مَعْرُوفٌ . وَالنَّفْلُ : الزِّيَادَةُ عَلَى الْوَاجِبِ ، وَهُوَ التَّنَطُّوعُ . وَوُلِدَ الْوَلَدُ نَافِلَةً ؛ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ عَلَى الْوَلَدِ . وَالْغَنِيمَةُ نَافِلَةٌ ؛ لِأَنَّهَا

(١) القُبُضُ (بِالتَّحْرِيكِ) بِمَعْنَى الْمَقْبُوضِ ، وَهُوَ مَا جُمِعَ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَبْلَ أَنْ تُقَسَّمُ .

(٢) النَّفْلُ هُوَ الْوَلَدُ ، كَأَنَّ الْفَاعِلَ هُوَ الْوَلَدُ .

زيادة فيما أحل الله لهذه الأمة مما كان محزوما على غيرها . قال صلى الله عليه وسلم : « فُضِّلَتْ على الأنبياء بست - وفيها - وأُحِلَّت لِي الغنائم » . والأُنْفَال : الغنائم نفسها . قال عنترة :
 إنا إذا أحمر الوغى تُروى القنا ■ ونَعَفَ عند مقاسم الأنفال
 أى الغنائم .

الثالثة - وأختلف العلماء فى محل الأنفال على أربعة أقوال : الأول - محلها فيما شذ عن الكافرين إلى المسلمين وأخذ بغير حرب . الثانى - محلها الخمس . الثالث - خمس الخمس . الرابع - رأس الغنيمة ■ حسب ما يراه الإمام . ومذهب مالك رحمه الله أن الأنفال مواهب الإمام من الخمس ، على ما يرى من الاجتهاد ، وليس فى الأربعة الأقسام نقل ، وإنما لم ير النقل من رأس الغنيمة لأن أهلها معيّنون وهم المؤجفون ، والخمس مردود قسمه إلى آجتهد الإمام . وأهلُه غير معيّنين . قال صلى الله عليه وسلم : « مالى مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والخمس مردود عليكم » . فلم يمكن بعد هذا أن يكون النقل من حق أحد ، وإنما يكون من حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخمس . هذا هو المعروف من مذهبه . وقد روى عنه أن ذلك من خمس الخمس . وهو قول ابن المسيّب والشافعى وأبى حنيفة . وسبب الخلاف حديثُ ابن عمر ، رواه مالك قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سَريّة قبل تجدد ففَنِمُوا إبلا كثيرة ■ وكانت سُهْمَانُهُم اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا أو أحد عشر بَعِيرًا ■ وَنُقِلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا . هكذا رواه مالك على الشك فى رواية يحيى عنه ، وتابعه على ذلك جماعة رواة الموطأ إلا الوليد بن مسلم فإنه رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر ، فقال فيه : فكانت سُهْمَانُهُم اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ، وَنُقِلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا . ولم يشك . وذكر الوليد بن مسلم والحكم بن نافع عن شعيب بن أبى حمزة عن نافع عن ابن عمر قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جيش قبل نجد - فى رواية الوليد : أربعة آلاف - وأنبعثت سَريّة من الجيش - فى رواية الوليد : فكانت بمن نخرج فيها - فكان سُهْمَانُ الجيش اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ، اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ونقل أهل السرية بَعِيرًا بَعِيرًا ، فكان سُهْمَانُهُم ثلاثة عشر بَعِيرًا ، ذكره أبو داود . فاحتج بهذا من

يقول : إن النفل إنما يكون من جملة الخمس . « بيانه أن هذه السرية لو نُزِلَتْ على أن أهلها كانوا عشرةً مثلاً أصابوا في غنيمتهم مائة وخمسين » أخرج منها خمسين ثلاثين وصار لهم مائة وعشرون ، قُسمت على عشرة وجب لكل واحد اثنا عشر بعيراً ، اثنا عشر بعيراً ، ثم أعطى القوم من الخمس بعيراً بعيراً ، لأن خمس الثلاثين لا يكون فيه عشرة أبخرة . فإذا عرفت ما للعشرة عرفت ما لائة والألف وأزيد . واحتج من قال : إن ذلك كان من خمس الخمس بأن قال : جائز أن يكون هناك ثياب تباع ومتاع غير الإبل ، فأعطى من لم يبلغه البعير قيمة البعير من تلك العروض . ومما يعضد هذا ما روى مسلم في بعض طرق هذا الحديث : فأصبنا إبلا وغنماً ، الحديث . وذكر محمد بن إسحاق في هذا الحديث أن الأمير نقلهم قبل القسم ، وهذا يوجب أن يكون النفل من رأس الغنيمة ، وهو خلاف قول مالك . وقول من روى خلافه أولى لأنهم حفاظ ، قاله أبو عمر رحمه الله . وقال مكحول والأوزاعي : لا ينفل بأكثر من الثلث ، وهو قول الجمهور من العلماء . قال الأوزاعي : فإن زادهم فليُف لهم ويعمل ذلك من الخمس . وقال الشافعي : ليس في النفل حد لا يتجاوز به الإمام .

الرابعة - ودل حديث ابن عمر على ما ذكره الوليد والحكم عن شعيب عن نافع أن السرية إذا خرجت من المعسكر فنُزمت أن المعسكر شركاؤهم . وهذه مسألة وحكم لم يذكره في الحديث غير شعيب عن نافع ، ولم يختلف العلماء فيه ، والحمد لله .

الخامسة - واختلف العلماء في الإمام يقول قبل القتال : من هدم كذا من الحصن فله كذا ، ومن بلغ إلى موضع كذا فله كذا ، ومن جاء برأس فله كذا ، ومن جاء بأسير فله كذا ، يضربهم ^(١) . فروى عن مالك أنه كرهه . وقال : هو قتال على الدنيا . وكان لا يميزه . وقال الثوري : ذلك جائز ولا بأس به .

قلت : وقد جاء هذا المعنى مرفوعاً من حديث ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من قتل قتيلاً فله كذا ومن أسر أسيراً فله كذا " . الحديث بطوله .

وفي رواية عكرمة عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : «من فعل كذا وكذا وآتى مكان كذا وكذا فله كذا» . فتسارع الشبان وثبت الشيوخ مع الرايات ؛ فلما فتح لهم جاء الشبان يطلبون ما جعل لهم فقال لهم الأشياخ : لا تذهبون به دوننا ، فقد كنا رِدمًا لكم ؛ فانزل الله تعالى : «وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ» ذكره إسماعيل بن إسحاق أيضا . وروى عن عمر بن الخطاب أنه قال لجرير بن عبد الله البجلي لما قدم عليه في قومه وهو يريد الشام : هل لك أن تأتي الكوفة ولك الثلث بعد الخمس من كل أرض وسبي . وقال بهذا جماعة فقهاء الشام : الأوزاعي ومكحول وابن حيوة وغيرهم . ورأوا الخمس من جملة الغنيمة ، والنقل بعد الخمس ثم الغنيمة بين أهل المسكر . وبه قال إسحاق وأحمد وأبو عبيد . قال أبو عبيد : والناس اليوم على أن لا نقل من جهة الغنيمة حتى تخمس . وقال مالك : لا يجوز أن يقول الإمام لسرية : ما أخذتم فلکم ثلثه . قال مَحْنُون : يريد ابتداء . فإن نزل مضى ، ولم أنصبائهم في الباقي . وقال مَحْنُون : إذا قال الإمام لسرية ما أخذتم فلا خمس عليكم فيه ؛ فهذا لا يجوز ، فإن نزل رددته ؛ لأن هذا حكم شاذ لا يجوز ولا يمسى .

السادسة - واستحب مالك رحمه الله ألا ينقل الإمام إلا ما يظهر كالمائة والفرس والسيف . ومنع بعض العلماء أن ينقل الإمام ذهباً أو فضة أو لؤلؤاً ونحوه . وقال بعضهم : النقل جائز من كل شيء . وهو الصحيح لقول عمر ومقتضى الآية ، والله أعلم .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ﴾ أمر بالتقوى والإصلاح ، أى كونوا مجتمعين على أمر الله في الدعاء : اللهم أصلح ذات البين ، أى الحال التي يقع بها الاجتماع . فدل هذا على التصريح بأنه شجر بينهم اختلاف ، أو مالت النفوس إلى التشاح ؛ كما هو منصوص في الحديث . وتقدم معنى التقوى ، أى اتقوا الله في أقوالكم وأفعالكم . وأصلحوا ذات بينكم . ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ في الغنائم ونحوها . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ أى إن سبيل المؤمن أن يمثل ما ذكرنا . وقيل : «إن» بمعنى «إذ» .

قوله تعالى : **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ** ﴿٢﴾ **الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** ﴿٣﴾ **أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ** ﴿٤﴾

قوله تعالى ﴿ **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ** ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال العلماء : هذه الآية تحريض على إلزام طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أمر به من قسمة تلك الغنيمة . والوجيل : الخوف . وفي مستقبله أربع لفات : **وَجِل** . **يَتَوَجَّل** . **وَأَجَل** . **وَيَتَجَلَّ** . **وَيَجِلُّ** ؛ حكاهما سيويه . والمصدر **وَجِلَّ** و **جَلَّ** و **مَوَجَّلَا** ؛ بالفتح . وهذا **مَوَجَّلَه** (بالكسر) للوضع والاسم . فمن قال : **يَأْجَلُ** في المستقبل جعل الواو ألفا لفتحة ما قبلها . ولغة القرآن الواو « **قَالُوا لَا تَوْجَلْ** » ^(١) . ومن قال : « **يَجِلُّ** » بكسر الياء فهي على لغة بني أسد ، فإنهم يقولون : أنا **لِمَجِل** ، ونحن **نَجِل** ، وأنت **تَجِل** ؛ كلها بالكسر . ومن قال : « **يَتَجَلَّ** » بناء على هذه اللغة ، ولكنه فتح الياء كما فتحوها في يعلم ، ولم تكسر الياء في يعلم لاستثقالهم الكسر على الياء . وكسرت في « **يَجِلُّ** » لتقوى إحدى الياءين بالأخرى . والأمر منه « **لِمَجِل** » صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها . وتقول : أتى منه **لَأَوْجَل** . ولا يقال في المؤنث : **وَجَلَاء** ، ولكن **وَجَلَة** . وروى سفيان عن السدي في قوله جل وعز : « **الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ** » قال : إذا أراد أن يظلم مظلمة قيل له : أتى الله ، كف و **وَجِل** قلبه .

الثانية — وصف الله تعالى المؤمنين في هذه الآية بالخوف والوجل عند ذكره . وذلك لقوة إيمانهم ومراعاتهم لربهم ، وكأنهم بين يديه . ونظير هذه الآية « **وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ** . الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » . وقال : « **وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ** » . فهذا يرجع إلى كمال

المعرفة وثقة القلب . والوجل : الفرع من عذاب الله ؛ فلا تناقض . وقد جمع الله بين المعنيين في قوله : « اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَهْشَعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » . أى تسكن نفوسهم من حيث اليقين إلى الله وإن كانوا يخافون الله . فهذه حالة العارفين بالله ، الخائفين من سطوته وعقوبته ؛ لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام^(٢) من الزعيق والزئير ومن النفاق الذى يشبه نفاق الحير . فيقال لمن تعاظم ذلك وزعم أن ذلك وجد وخشوع : لم تبلغ أن تساوى حال الرسول ولا حال أصحابه في المعرفة بالله ، والخوف منه ، والتعظيم لجلاله ؛ ومع ذلك فكانت حالم عند المواظف الفهم عن الله والبكاء خوفا من الله . ولذلك وصف الله أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه فقال : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنْ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » . فهذا وصف حالم وحكاية مقاالم . ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقتهم ؛ فمن كان مستنأ فليستن ، ومن تعاظم أحوال المجانين والجئون فهو من أخسهم حالا ؛ والجئون فنون . روى مسلم عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخفوه في المسألة ، فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال : « سَأَلُونِي لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا يَنْتَه لَكُمْ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا » . فلما سمع ذلك القوم أرموا وريهوا أن يكون بين [يَدَيَّ] أمر قد حضر . قال أنس : فجعلت ألتفت يمينا وشمالا فإذا كل إنسان لأف رأسه في ثوبه يبكي . وذكر الحديث . وروى الترمذى وصححه من العرياض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب . الحديث . ولم يقل : زَعَقْنَا وَلَا رَقَصْنَا وَلَا زَفَنَّا وَلَا لُفْنَا .

(١) آية ٢٣ سورة الزمر . (٢) الطغام والطغامة ؛ أذلال الناس وأوغادهم .

(٣) آية ٨٣ سورة المائدة . (٤) أى أكثروا طبعه . وأخفى في السؤال وألحف بمعنى ألح .

(٥) أرم الرجل إرماء ؛ إذا سكت فهو مرم . (٦) زيادة من صحيح مسلم .

(٧) زفن (من باب ضرب) : رقص ؛ وأصله الدفع الشديد والضرب بالرجل ، كما يفعل الرافض .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُلِيتَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ أى تصديقا . فإن إيمان هذه الساعة زيادة على إيمان أمس ؛ فمن صدق ثانيا وثالثا فهو زيادة تصديق بالنسبة إلى ما تقدم . وقيل : هو زيادة انشراح الصدر بكثرة الآيات والأدلة ؛ وقد مضى هذا المعنى في « آل عمران » . ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (١) تقدم معنى التوكل في « آل عمران » أيضا . ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمِيزُونَ زَكَاةَهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ تقدم في أول سورة « البقرة » . ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ أى الذى استوى فى الإيمان ظاهرهم وباطنهم . ودل هذا على أن لكل حق حقيقة ؛ وقد قال عليه السلام لحارثة : « إن لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك ؟ » الحديث . وسأل رجل الحسن فقال : يا أبا سعيد أؤمن أنت ؟ فقال له : الإيمان إيمانان ، فإن كنت تسألنى عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعث والحساب فأنا به مؤمن . وإن كنت تسألنى عن قول الله تبارك تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ — إلى قوله — أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا » فوالله ما أدرى أنا منهم أم لا . وقال أبو بكر الواسطي : من قال أنا مؤمن بالله حقا ؛ قيل له : الحقيقة تشير إلى إشراف وأطلاع وإحاطة ؛ فمن فقد بطل دعواه فيها . يريد بذلك ما قاله أهل السنة : إن المؤمن الحقيقي من كان محكوما له بالجنة ، فمن لم يعلم ذلك من سر حكته تعالى فدعواه بأنه مؤمن حقا غير صحيح .

قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾ قال الزجاج : الكاف فى موضع نصب ؛ أى الأنفال ثابتة لك كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . أى مثل إخراجك ربك من بيتك بالحق . والمعنى : امض لأمرك فى الغنائم ونفل من شئت وإن كرهوا ؛ لأن بعض

(١) راجع ج ٤ ص ٢٨٠ طبة أولى أوثانية . (٢) راجع ج ٥ ص ١٨٩ طبة أولى أوثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ طبة ثانية أوثالثة .

الصحابة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين جعل لكل من أتى بأسير شيئا قال : يبقى أكثر الناس بغير شيء . فوضع الكاف في « كما » نَصَبُ كما ذكرنا . وقاله القرآن أيضا . قال أبو عبيدة : هو قَسَمٌ ، أى والذي أخرجك ؛ فالكاف بمعنى الواو ، وما بمعنى الذى . وقال سعيد بن مسعدة : المعنى أولئك هم المؤمنون حقا كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . قال : وقال بعض العلماء « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق » فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم . وقال عكرمة : المعنى أطيعوا الله ورسوله كما أخرجك . وقيل : « كما أخرجك » متعلق بقوله « لم درجات » المعنى : لم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم . أى هذا الوعد للمؤمنين حتى في الآخرة كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الواجب له ؛ فأنجزك وعدك وأظفرك بعدوك وأوفى لك ؛ لأنه قال عز وجل : « وَإِذْ يَعِدُّكُمْ أَنَّ اللَّهَ إِحْدَى الطَّاغُوتِ أَنَّهَا لَكُمْ » . فكما أنجز هذا الوعد في الدنيا كذا يُنجز ما وعدكم به في الآخرة . وهذا قول حسن ذكره النحاس واختاره . وقيل : الكاف في « كما » كَاف التشبيه ، ومخرجه على سبيل المجازاة ؛ كقول القائل لعبده : كما وجهتك إلى أعدائى فأستضعفوك وسألت مددا فأمددتك وقويتك وأزحت عنتك ، نخذهم الآن فهاق بهم بكنا . وكما كسوتك وأجريت عليك الرزق فاعمل كذا وكذا . وكما أحسنت إليك فأشكرنى عليه . فقال : كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وعشاكم الناس أمانة منه — يعنى به إياه ومن معه — وأنزل من السماء ماء ليطهركم به ، وأنزل عليكم من السماء ملائكة مُرْسِدِينَ ؛ فأضربوا فوق الأعناق وأضربوا منهم كل بنان . كأنه يقول : قد أزحت علكم وأمددتكم بالملائكة فأضربوا منهم هذه المواضع ، وهو المقتل ؛ لتبلغوا مراد الله في إحقاق الحق وإبطال الباطل . والله أعلم . (وَإِنَّ قَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) أى لكارهون ترك مكة وترك أموالهم وديارهم .

قوله تعالى : يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى

الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ﴾ مجادلتهم: قولهم لما ندبهم إلى العير وفات العير وأمرهم بالقتال ولم يكن معهم كبير أهبة شق ذلك عليهم وقالوا: لو أخبرتنا بالقتال لأخذنا العدة. ومعنى ﴿فِي الْحَقِّ﴾ أى فى القتال. ﴿بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ﴾ لم أنك لا تأمر بشئ إلا بإذن الله. وقيل: بعد ما تبين لهم أن الله وعدمهم إما الظفر بالعير أو بأهل مكة. وإذا فات العير فلا بد من أهل مكة والظفر بهم. فمعنى الكلام الإنكار لمجادلتهم. ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ كراهة للقاء القوم. ﴿وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ﴾ أى يعلمون أن ذلك واقع بهم. قال الله تعالى: «يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ» أى يعلم.

قوله تعالى: وَإِذْ يَعِذُّكَ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَائِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِذُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ «إحدى» فى موضع نصب مفعول ثان. «أنها لكم» فى موضع نصب أيضا بدل من «إحدى». ﴿وَتَوَدُّونَ﴾ أى تحبون. ﴿أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ﴾ قال أبو عبيدة: أى غير ذات الحد. والشوك: السلاح. والشوك: الثبت الذى له حد؛ ومنه رجل شائك السلاح، أى حديد السلاح. ثم يقلب فيقال: شاكى السلاح. أى تودون أن تظفروا بالطائفة التى ليس معها سلاح ولا فيها حرب؛ عن الزجاج. ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ أى أن يظهر الإسلام. والحق حق أبدا، ولكن إظهاره تحقيق له من حيث إنه إذا لم يظهر أشبه الباطل. ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ أى بوعده؛ فإنه وعد نبيه ذلك فى سورة «الذَّحَّان» فقال: «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُتَّقِمُونَ» (١) أى من أبى جهل وأصحابه. وقال: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» (٢). وقيل: «بكلماته» أى

(١) آخر سورة النبا.

(٢) آية ١٦

(٣) آية ٣٣ سورة التوبة.

بأمره ؛ إياكم أن تجاهدوهم . (وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ) أى يستأصلهم بالهلاك . (لِيَحِقَّ الْحَقُّ) أى يظهر دين الإسلام ويُعزّه . (وَيُطِيلَ الْبَاطِلُ) أى الكفر . وإبطاله إعدامه ؛ كما أن إحقاق الحق إظهاره . « بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاقٌ » . (وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) .

قوله تعالى : إِذِ اسْتَعِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَتَى مُدِّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ ﴿١٧﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (إِذِ اسْتَعِيثُونَ رَبَّكُمْ) الاستغاثة : طلب القوث والنصر . غوث الرجل قال : واغوثاه . والاسم القوث والقواث والقواث . واستغاثني فلان فاغثه ؛ والاسم الغياث ؛ عن الجوهري . وروى مسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وسبعة عشر رجلا ؛ فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبة ، ثم مَدَّ يديه « فجعل يهتف بربه : " اللهم أنجز لي ما وعدتني . اللهم ائتني ما وعدتني . اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض " . فما زال يهتف بربه ماذا يديه مستقبل القبة حتى سقط رداؤه عن منكبيه . فاتاه أبو بكر فاخذ رداءه فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه وقال : يا نبي الله ، كفاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك . فأنزل الله تعالى : « إِذِ اسْتَعِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَتَى مُدِّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ » فأمدّه الله بالملائكة . وذكر الحديث . (مُرْدَفِينَ) بفتح الدال قراءة نافع . والباقون بالكسر اسم فاعل ، أى متتابعين ، تأتي فرقة بعد فرقة ، وذلك أهيب في العيون . و« مُرْدَفِينَ » بفتح الدال على ما لم يسم فاعله ؛ لأن الناس الذين قاتلوا يوم بدر أُرْدِفُوا بألف من الملائكة ، أى أنزلوا إليهم لمعوتهم على

الكفار . مُردِّفِين يفتح الدال نعت لألف . وقيل : هو حال من الضمير المنصوب في « يُمَدِّكُم » . أى ممدِّكم في حال إردافكم بألف من الملائكة ؛ وهذا مذهب مجاهد . وحكى أبو عبيدة أن رَدَفِي وأردفني واحد . وانكر أبو عبيد أن يكون أردف بمعنى ردف . قال لقول الله عز وجل : « تَتَّبِعُهُمُ الزَّادَةُ » ^(١) ولم يقل المُردِّفة . قال النحاس ومكي وغيرهما : وقراءة كسر الدال أولى ؛ لأن أهل التأويل على هذه القراءة يفسرون . أى أردف بعضهم بعضا ، ولأن فيها معنى الفتح على ما حكى أبو عبيدة ، ولأن عليه أكثر القراء . قال سيويه : وقرا بعضهم « مُردِّفِين » بفتح الراء وشد الدال . وبعضهم « مُردِّفِين » بكسر الراء . وبعضهم « مُردِّفِين » بضم الراء . والدال مكسورة مشددة في القراءات الثلاث . فالقراءة الأولى تقديرها عند سيويه مرددفين . ثم أدمغ التاء في الدال ، وألقى حركتها على الراء لئلا يلتقي ساكنان . والثانية كسرت فيها الراء لالتقاء الساكنين . وضمت الراء في الثالثة إيتابا لفظة الميم كما تقول : ردُّ يا هذا . وقرا جعفر بن محمد وعاصم الجحدري « بألف » جمع ألف مثل قلس وأفلس . وعنه أيضا « بألف » . وقد مضى في « آل عمران » ذكر نزول الملائكة وسيمام وقتالهم . وتقدم فيها القول في معنى قوله : « وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى » ^(٢) . والمراد الإمداد . ويمحوز أن يكون الإرداف . (وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) نبه على أن النصر من عنده جل وعز لا من الملائكة ؛ أى لولا نصره لما أنتفع بكثرة العدد بالملائكة . والنصر من عند الله يكون بالسيف ويكون بالهجة .

قوله تعالى : إِذْ يُغَشِّبُكُمُ النَّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ۝

قوله تعالى : (إِذْ يُغَشِّبُكُمُ النَّعَاسُ) مفعولان . وهى قراءة أهل المدينة ، وهى حسنة لإضافة الفعل إلى الله عز وجل لتقدم ذكره في قوله : « وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » .

(١) آية ٧ سورة النازعات . (٢) راجع ج ٤ ص ١٩٠ طبعة أول أرثانية . (٣) ج ٤ ص ١٩٨

ولأن بعده « وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ » فأضاف الفعل إلى الله عز وجل . فكذلك الإغشاء يضاف إلى الله عز وجل ليتشا كل الكلام . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « يَغْشَاكُمُ النَّعَاسُ » بإضافة الفعل إلى النعاس . دليله « أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى^(١) » في قراءة من قرأ بالياء أو بالتاء ، فأضاف الفعل إلى النعاس أو إلى الأمانة . والأمانة هي النعاس ، فأخبر أن النعاس هو الذي يغشى القوم . وقرأ الباقون « يَغْشِيكُمْ » بفتح الغين وشد الشين . « النعاس » بالنصب على معنى قراءة نافع ، لقتان بمعنى غَشَى وأغشى ؛ قال الله تعالى : « فَأَغْشَيْنَاهُمْ^(٢) » . وقال : « فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى^(٣) » . وقال : « كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ^(٤) » . قال مكي : « والاختيار ضم الياء والتشديد ونصب النعاس ؛ لأن بعده « أَمَنَةً مِنْهُ » والماء في « منه » الله ، فهو الذي يغشيهم النعاس ، ولأن الأكثر طيه . وقيل : أمانة من الصدق . و (أَمَنَةً) مفعول من أجله أو مصدر ؛ يقال : أَمِنَ أَمَنَةً وَأَمْنًا وَأَمَانًا ؛ كلها سواء . والنعاس حالة الأمن الذي لا يخاف . وكان هذا النعاس في الليلة التي كان القتال من غدها ؛ فكان النوم عجيبا مع ما كان بين أيديهم من الأمر الميهم ، ولكن الله ربط جأشهم . وعن علي رضي الله عنه قال : ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد على فرس أبلق . ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة يصلي ويكي حتى أصبح ؛ ذكره البيهقي . الماوردي : وفي امتنان الله عليهم بالنوم في هذه الليلة وجهان : أحدهما - أن قوامهم بالاستراحة على القتال من الغد . الثاني - أن أمتهم بزوال الرعب من قلوبهم ؛ كما يقال : الأمن مُنِمْ^(٥) والخوف مُسْهِر . وقيل : غشاهم في حال التقاء الصفين . وقد مضى مثل هذا في يوم أحد في « آل عمران » . قوله تعالى : « وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » ظاهر القرآن يدل على أن النعاس كان قبل المطر . وقال ابن أبي نعيم : كان المطر قبل النعاس . وحكى الزجاج أن الكفار يوم بدر سبقوا المؤمنين إلى ماء بدر فزلوا طيه وبقى المؤمنون لا ماء لهم فوجست نفوسهم وعطشوا وأجنبوا وصلوا

(١) آية ١٥٤ سورة آل عمران . (٢) آية ٩ سورة يس . (٣) آية ٥٤ سورة النجم .

(٤) آية ٢٧ سورة يونس . (٥) راجع ج ١ ص ٢٤١ طبعة امل أو ثانية .

بذلك؛ فقال بعضهم في توسمهم بإلقاء الشيطان إليهم : نزم أنا أولياء الله وفينا رسوله وحالنا هذه والمشركون على الماء . فأنزل الله المطر ليلة بدر السابعة عشرة من رمضان حتى سالت الأودية ؛ فشربوا وتطهروا وسقوا الظهور وتلبدت السبعة التي كانت بينهم وبين المشركين حتى ثبتت فيها أقدام المسلمين وقت القتال . وقد قيل : إن هذه الأحوال كانت قبل وصولهم إلى بدر ؛ وهو أصح ، وهو الذي ذكره ابن إسحاق في سيرته وغيره . وهذا اختصاره : قال ابن عباس لما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان أنه مقبل من الشام ندب المسلمين إليهم وقال : " هذه غير قریش فيها الأموال فأخرجوا إليهم لعل الله ينفلکوها " قال : فأنبعث معه من خف ؛ وتقل قوم وكرهوا الخروج ، وأسرع رسول الله صلى الله عليه وسلم لايلوي على من تعذر ، ولا ينتظر من غاب ظهره ، فسار في ثلثمائة وثلاثة عشر من أصحابه من مهاجرى وأنصارى . في البخارى عن البراء بن عازب قال : كان المهاجرون يوم بدر نيفاً وثمانين ، وكان الأنصار نيفاً وأربعين ومائتين . وخرج أيضاً عنه قال : لما تخلصت أن أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر ، على عدد أصحاب طالوت الذين جازوا به النهر ، وما جاز معه إلا مؤمن . وذكر البيهقي عن أبي أيوب الأنصارى قال : انفرجتنا - بنى إلى بدر - فلما سمرنا يوماً أو يومين أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتعاضد ، ففعلنا فإذا نحن ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، فأخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم بعدتنا ، فسّر بذلك وحيد الله وقال : " حدة أصحاب طالوت " . قال ابن إسحاق : وقد ظن الناس بأجمعهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلقى حرباً فلم يكثر استعدادهم . وكان أبو سفيان حين دنا من الجحاز يقبض الأخبار ويسأل من لقي من الركان تخوفاً على أموال الناس ، حتى أصاب خبراً من بعض الركان أن هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استنفر لكم الناس ، فغير عند ذلك واستأجر صتمم بن عمرو النفايرى وبعثه إلى مكة ، وأمره أن يأتي قریشا

(١) الظهور : الابل التي يحمل عليها ويركب . (٢) السبعة (عزكة) : أرض ذات ملح وثر .

(٣) لوى عليه : صلف أو انتظر .

يستنصرهم إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً صلى الله عليه وسلم قد عرض لها في أصحابه ؛ ففعل
ضمضم . ففرج أهل مكة في ألف رجل أو نحو ذلك . وخرج النبي صلى الله عليه وسلم
في أصحابه ، وأتاه الخبر عن قريش بخروجهم لينعوا صبرهم ؛ فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم
الناس ، فقام أبو بكر فقال فاحسن ، وقام عمر فقال فاحسن ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال :
يا رسول الله ، امض لما أمرك الله ، فنعن معك . والله لا نقول كما قالت بنو إسرائيل
« اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون » ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم
مقاتلون ، والذي بعثك بالحق لو سرت إلى برك النعماد — يعني مدينة الحبشة — لجالدنا
معك من دونه ؛ فسرى بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا له بخير . ثم قال : « أشيروا
علي أيها الناس » يريد الأنصار . وذلك أنهم عدد الناس ، وكان حين بايعوه بالعقبة قالوا :
يا رسول ، إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا ، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمنا .
نمنعك مما تمنع منه أنفسنا وأبنائنا ونساءنا . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخوف
ألا تكون الأنصار ترى أن عليها نصرته إلا بالمدينة ، وأنه ليس عليهم أن يسير بهم إلى عذر
بغير بلادهم . فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمه سعد بن معاذ — وقيل
سعد بن عباد — ويمكن أنهما تكلمتا جميعا في ذلك اليوم — فقال : يا رسول الله ، كأنك تريدنا
معشر الأنصار ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أجل » فقال : إنا قد آمنا بك
وأتبعناك ، فأَمْضِ لما أمرك الله ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته
لخضناه معك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « امضوا على بركة الله فكأنى أنظر
إلى مصارع القوم » . فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبق قريشا إلى ماء بدر . ومنع
قريشا من السبق إليه مطر عظيم أنزله الله عليهم ، ولم يصب منه المسامين إلا ما شتد لهم
دهس الوادى وأعانهم على السير . والدهس : الرمل اللين الذى تسوخ فيه الأرجل . فقتل
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أدنى ماء من مياه بدر إلى المدينة ، فأشار عليه الحباب

ابن المنذر بن عمرو بن الجحوم بغير ذلك وقال له : يا رسول الله ، أرايت هذا المنزل ، أمثلا أنزلك الله فليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه ، أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ فقال عليه السلام : " بل هو الرأى والحرب والمكيدة " . فقال : يا رسول الله ، إن هذا ليس لك بمنزل ، فانهض بنا إلى أدنى ماء من القوم فننزله ونعور ما وراءه من القلب ، ثم نبني عليه حوضا فنملاؤه فنشرب ولا يشربوا . فاستحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك من رأيه ، وفعله . ثم التقوا فنصر الله نبيه والمسلمين . فقتل من المشركين سبعين وأسروهم سبعين . وانتقم منهم للمؤمنين ، وشفى الله صدر رسوله عليه السلام وصدر أصحابه من غيظهم . وفي ذلك يقول حسان :

صِرْتُ دِيارَ زَيْنَبٍ بالكَيْبِ * تَخْطُ الوَحْيَ في الورقِ القَيْشِيبِ^(٣)

تَدَاوَلُها الرِّياحُ وكلُّ جَوَيْبٍ * من الوَحْيِ مِنْهُمِ سَكُوبِ^(٤)

فامسى رَبُّها خَلَقًا وامسَتْ * يَبابًا بعد ساكنها الحَيْبِ^(٥)

فَدَخَ عَنكَ التَّذَكُّرُ كلَّ يومٍ * ورُدَّ حرارة الصِّدرِ الكَيْبِ

وخبَّرَ بالذي لا عَيْبَ فيه * يَصْدُقُ غيرَ إخبارِ الكَذوبِ

بما صنع الإلهُ غداةَ بَدْرِ * لنا في المشركين من النَصيبِ

غداةَ كَانَتْ جَمْعَهُمْ حِراءَ * بدتْ أركانُهُ جَنَحَ الفُروبِ

فَلَا قِيانَهُمْ مَنّا يَجْعُ * كأْسُ الدَّبابِ مُردانٍ وشَيْبِ

أمامَ مُحَمَّدٍ قد وازَّروهُ * على الأعداءِ في لَقَعِ الحُروبِ

بأيديهم صَوَارِمُ مُرْهَفاتٍ * وكلُّ مَجْرٍ خاظِلِي الكُعبِ^(٦)

(١) حُرَّوْعونَ المِياه : إذا دَقَّها وسدَّها . (٢) القلب : جمع قَلْبٍ . رمى البُرِّ المادِيَّةُ القديمة

التي لا يُعلمُ لها رب ولا حافر تكون في البراري . (٣) الوحي : الكتابة . والقشيب : الجديده .

(٤) الجون : السحاب . والوسى : المطر الذي يأتي في الربيع . (٥) الياب : الخراب .

(٦) الخاظلي : الكثير الهم .

(١) بنو الأرض الفطاريّ وأزرتّها • بنو النجار في الدين الصليب
(٢) فنادونا أبا جهل صريعا • وحنّة قد تركّا بالحبوب
وشية قد تركّا في رجال • ذوى تسب إذا نسبوا حسبي
(٣) يناديهم رسول الله لما • قذفناهم بكاب في القلب
الم تجدوا كلابي كان حقا • وأمر الله يأخذ بالقلوب
لما نطقوا ، ولو نطقوا لقالوا • أصبت وكنت ذا رأى مصيب

وهنا ثلاث مسائل :

الأولى — قال مالك : بلغني أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم :
« كيف أهل بدر فيكم » قال : « خيارنا » فقال : « إنهم كذلك فينا » . فدلّ هذا على أن
شرف المخلوقات ليس بالنوات ، وإنما هو بالأفعال . فللملائكة أفعالها الشريفة من المواظبة
على التسبيح الدائم . ولنا أفعالنا بالإخلاص بالطاعة . وتنفاضل الطاعات بتفضيل الشرع
لها ، وأفضلها الجهاد ، وأفضل الجهاد يوم بدر ، لأن بناء الإسلام كان عليه .

الثانية — ودلّ خروج النبي صلى الله عليه وسلم ليلتي البدر على جواز التغير للغنمة لأنها
كسب حلال . وهو يرث ما كره مالك من ذلك ، إذ قال : ذلك قتال على الدنيا ، وما جاء
أن من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله دون من يقاتل للغنمة ، يراد به إذا
كان قصده وحده وليس للدين فيه حظ . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : قالوا للنبي
صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر : عليك بالعير ، ليس دونها شيء . فتأدها العباس وهو
في الأمرى . لا يصلح هذا . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ولم » قال : لأن الله
وعدك إحدى الطائفتين ، وقد أعطاك الله ما وعدك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) الفطاريّ : جمع النطريف وهو السيد الشريف السخي . (٢) الجبوب : وجه الأرض .

(٣) بكاب : جمع كبة وهي الجماعه الكثيرة .

« صدقت » . وعلم ذلك العباس بحديث أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبما كان من شأن بدر، فسمع ذلك في أثناء الحديث .

الثالثة — روى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك قتل بدر ثلاثاً، ثم قام عليهم فناداهم فقال : « يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً » . فسمع عمر قول النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله، كيف يسمعون، وأنى يسمعون وقد جئوا ؟ قال : « والذي نفسى بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوا » . ثم أمر بهم فسحبوا فألقوا في القليب « قليب بدر » . « جئوا » بفتح الجيم والياء، ومعناه أنقذوا فصاروا جيقاً . وقول عمر : « يسمعون » استبعاد على ما جرت به العادة . فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم يسمعون كسمع الأحياء . وفي هذا ما يدل على أن الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقتها، وحيلولة بينهما، وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الميت إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم » الحديث . أخرجه الصحيح .

قوله تعالى : (وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَقْدَامَ) الضمير في « به » عائد على الماء الذي شذ دهن الوادي، كما تقدم، وقيل : هو عائد على ربط القلوب؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب .

قوله تعالى : إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ يَمَکُّنَّ مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ) العامل في « إذ » ، يثبت ■
 أى يثبت به الإقدام ذلك الوقت . وقيل : العامل « ليربط » أى ويليربط إذ يوحى . وقد
 يكون التقدير : إذ كر إذ يوحى ربك إلى الملائكة . « أنى معكم » في موضع نصب ■ والمعنى :
 بأنى معكم ، أى بالنصر والمعونة . ■ معكم ■ بفتح العين ظرف ، ومن أسكنها فهى عنده
 حرف . (فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا) أى بشروهم بالنصر أو القتال معهم أو الحضور معهم من غير
 قتال ، فكان الملك يسير أمام الصف فى صورة الرجل ويقول : سيروا فإن الله ناصركم .
 ويظن المسلمون أنه منهم ؛ وقد تقدم فى « آل عمران » أن الملائكة قاتلت ذلك اليوم .
 فكانوا يرون رموساً تدر عن الأعناق من غير ضارب يرونه . وسمِع بعضهم قائلاً يسمع قوله
 ولا يرى شخصه : أقدم حيزوم . وقيل : كان هذا التثبيت ذِكْر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للؤمنين نزول الملائكة مدداً .

قوله تعالى : (سَأُنَبِّئُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ) تقدم فى « آل عمران » بيانه .
 (فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) هذا أمر للملائكة . وقيل : للؤمنين ، أى أضربوا الأعناق ،
 و « فوق » زائدة ؛ قاله الأخفش والضحاك وغطية . وقد روى المسعودى قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : ■ إني لم أبعث لأعذب بعذاب الله وإنما بعثت بضرب الرقاب وشد
 الوثاق ■ . وقال محمد بن يزيد : هذا خطأ ؛ لأن « فوق » تفيد معنى فلا يجوز زيادتها ،
 ولكن المعنى أنهم أبيع لهم ضرب الوجوه وما قرب منها . وقال ابن عباس : كل هام
 وجمجمة . وقيل : أى ما فوق الأعناق ، وهو الرعوس ؛ قاله عكرمة . والضرب على الرأس
 أبلغ ■ لأن أدنى شيء يؤثر فى الدماغ . وقد مضى شيء من هذا المعنى فى « النساء » وأن
 « فوق » ليست بزائدة ، عند قوله : « فوق آتيتين » . (وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ) قال
 الزجاج : واحد البنان بنانة ، وهى هنا الأصابع وغيرها من الأعضاء . والبنان مشتق من

(١) راجع ج ١ ص ١٩٠ طبة أول أو ثانية . (٢) نذر : سقط .

(٣) حيزوم : اسم فرس من غيل الملائكة . (٤) راجع ج ٤ ص ٢٣٢ طبة أول أو ثانية .

(٥) راجع ج ٥ ص ٦٣ طبة أول أو ثانية .

قولهم «أَبْنِ الرجل بالمكان إذا أقام به» . فالبنان يُعْمَلُ به ما يكون للإقامة والحياة . وقيل : المراد بالبنان هنا أطراف الأصابع من اليدين والرجلين . وهو عبارة عن الثبات في الحرب وموضع الضرب ؛ فإذا ضربت البنان تعطل من المضروب القتال بخلاف مسائر الأعضاء . قال عنترة :

وكان قتي الهجاء يمي ذمارها • ويضرب عند الكرب كل بنان
وما جاء أن البنان الأصابع قول عنترة أيضا :

وأن الموت طوع يدي إذا ما • وصلت بنانها بالْمُسْدَوَانِ

وهو كثير في أشعار العرب، البنان : الأصابع . قال ابن فارس : البنان الأصابع ، ويقال الأطراف . وذكر بعضهم أنها سُميت بنانا لأن بها صلاح الأحوال التي بها يستقر الإنسان ^(١) . وقال الضحاك : البنان كل مفصل .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿١٤﴾**

قوله تعالى : **(ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ)** « ذلك » في موضع رفع على الابتداء ، والتقدير : ذلك الأمر ، أو الأمر ذلك . **(شَاقُوا اللَّهَ)** أى أولياه . والشقاق : أن يصير كل واحد في شق . وقد تقدم ^(٢) . **(ذَلِكَ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ)** قال الزجاج : « ذلكم » رفع بإضمار الأمر أو القصة ، أى الأمر ذلكم فذوقوه . ويحوز أن يكون في موضع نصب بذوقوا ؛ كقولك : زيدا فأضربه . ومعنى الكلام التوبيخ للكافرين . « وأن » في موضع رفع عطوف على ذلكم . قال الفراء : ويحوز أن يكون في موضع نصب بمعنى وبأن للكافرين . قال : ويحوز أن يضمروا علموا أن . الزجاج : لوجاز إضمار وأعلموا بلجاز زيد منطلق وعمرا

(١) بن بالمكان : أقام .

(٢) رابع ج ٢ ص ١٤٣ طبعة ثانية .

جالسا ، بل كان يجوز في الابتداء زيدا متطلقا ؛ لأن الخبر معلوم ، وهذا لا يقوله أحد من التحويين .

قوله تعالى : **يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْأَدْبَارَ** ﴿١٥﴾ **وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ** ﴿١٦﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(زَحَفًا)** الزحف الدنو قليلا قليلا . وأصله الاندفاع على الألبسة ؛ ثم سُمِّي كل ما مشى في الحرب إلى آخر زاحفا . والتزاحف : التدانى والتقارب ؛ يقال : زحف إلى العدو زحفا . وأزدحف القوم ، أى مشى بعضهم إلى بعض . ومنه زحاف الشعر ، وهو أن يسقط بين الحرفين حرف فيزحف أحدهما إلى الآخر . يقول : إذا تدانيتم وتعايتم فلا يفزروا عنهم ولا تعطوهم أديباركم . حرم الله ذلك على المؤمنين حين فرض عليهم الجهاد وقتال الكفار . قال ابن عطية : والأدبار جمع دُبُر . والعبارة بالدبر في هذه الآية ممكنة الفصاحة ؛ لأنها شيعية على الفاز ، ذاتمة له .

الثانية — أمر الله عز وجل في هذه الآية ألا يُؤَلَّى المؤمنون أمام الكفار . وهذا الأمر مقيد بالشرطة المنصوصة في مثلى المؤمنين ، فإذا أقيمت فتنة من المؤمنين فتنة هي ضعف المؤمنين من المشركين فالفرض ألا يفزروا أمامهم . فن فر من اثنين فهو فاز من الزحف . ومن فر من ثلاثة فليس بفاز من الزحف ، ولا يتوجه عليه الوعيد . والفرار كبيرة مؤيقة بظاهر القرآن وإجماع الأكثر من الأئمة . وقالت فرقة منهم ابن الماسجشون في الواضحة : إنه يراعى الضعف والقوة والعلة ؛ فيجوز على قولهم أن يفز مائة فارس من مائة فارس إذا علموا أن ما عند المشركين من التعدة والبسالة ضعف ما عندهم . وأما على قول الجمهور فلا يحل فرار مائة إلا

ما زاد على المائتين ؛ فهما كان في مقابلة مسلم أكثر من آتئين فيجوز الانهزام ، والصبر أحسن . وقد وقف جيش مؤتة وهم ثلاثة آلاف في مقابلة مائتي ألف ، منهم مائة ألف من الروم ، ومائة ألف من المستعربة من نلم وجنّام .

قلت : ووقع في تاريخ فتح الأندلس : أن طارقاً مولى موسى بن نصير سار في ألف وسبعمائة رجل إلى الأندلس ، وذلك في رجب سنة ثلاث وتسعين من الهجرة ؛ فالتقى وملك الأندلس لذريق وكان في سبعين ألف عتار ؛ فزحف إليه طارق وصبر له فهزم الله الطاغية لذريق . وكان الفتح . قال ابن وهب : سمعت مالكا يسأل عن القوم يلقون العدو ويكونون في محرس يمحسون فيأتيهم العدو وهم يسير ، أيقاتلون أو ينصرفون فيؤذنون أصحابهم ؟ قال : إن كانوا يلقون على قتالهم قاتلهم ، وإلا انصرفوا إلى أصحابهم فأذنهم .

الثالثة - واختلف الناس هل الفرار يوم الزحف مخصوص بيوم بدر أم عام في الزحوف كلها إلى يوم القيامة ؛ فروى عن أبي سعيد الخدري أن ذلك مخصوص بيوم بدر ، وبه قال نافع والحسن وقتادة ويزيد بن أبي حبيب والضحاك ، وبه قال أبو حنيفة . وأن ذلك خاص بأهل بدر فلم يكن لهم أن يهازوا ، ولو آخأزوا لاخأزوا للشركين . ولم يكن في الأرض يومئذ مسلمون غيرهم ، ولا للمسلمين فئة إلا النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فاما بعد ذلك فإن بعضهم فئة لبعض . قال الكيا : وهذا فيه نظر ؛ لأنه كان بالمدينة خلق كثير من الأنصار لم يأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج ولم يكونوا يرون أنه قتال ، وإنما ظنوا أنها العير ؛ فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن خف معه . ويروى عن ابن عباس وسائر العلماء أن الآية باقية إلى يوم القيامة . احتج الأولون بما ذكرنا . وبقوله تعالى : « يومئذ » فقالوا : هو إشارة إلى يوم بدر ، وأنه نسخ حكم الآية بآية الضعف . وبقي حكم الفرار من الزحف لبس بكيرة . وقد فر الناس يوم أحد فعفا الله عنهم . وقال الله فيهم يوم حنين « ثم ولّيتُم مُّدْبِرِينَ ^(١) » ولم يقع على ذلك تعنيف . وقال الجمهور من العلماء : إنما ذلك إشارة

الى يوم الزحف الذى يتضمنه قوله تعالى : « إِذَا لَقِيتُمْ » . وحكم الآية باقٍ الى يوم القيامة بشرط الضعف الذى بينه الله تعالى فى آية أخرى « وليس فى الآية نسخ » والدليل عليه أن الآية نزلت بعد القتال وانقضاء الحرب وذهاب اليوم بما فيه . وإلى هذا ذهب مالك والثانى وأكثرو العلماء . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوْبِقَاتِ - وفيه - وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ » وهذا نص فى المسألة . وأما يوم أُحُدٍ فإنما قرأ الناس من أكثر من ضعفهم ومع ذلك عَفُّوا . وأما يوم حُنينٍ فكذلك من قرأ إنما انكشف عن الكثرة « على ما يأتى بيانه .

الرابعة - قال ابن القاسم : لا تجوز شهادة من قرأ من الزحف ، ولا يجوز لم الفرار وإن قرأ امامهم « لقوله عز وجل : « وَمَنْ يُؤْمَرْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ » الآية . قال : ويجوز الفرار من أكثر من ضعفهم ، وهذا ما لم يبلغ عدد المسلمين أكثر من عشرة ألفا « فإن بلغ أكثر من عشرة ألفا لم يحل لم الفرار وإن زاد عدد المشركين على الضعف ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَلَنْ يُغْلِبَ أَتْنَا عَشَرَ آلَافًا مِنْ قِلَّةٍ » فإن أكثر أهل العلم خصصوا هذا العدد بهذا الحديث من عموم الآية .

قلت - رواه أبو بشر وأبو سامة العالمى ، وهو الحكم بن عبد الله بن خطاب وهو متروك . قالوا : حدثنا الزهرى عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَا أَكْثَمُ بْنُ الْجَحُونِ أَغْزُمُ مَعَ غَيْرِ قَوْمِكَ بِحَسَنِ خَلْقِكَ وَتُكْرَمُ عَلَى رِفْعَتِكَ . يَا أَكْثَمُ ابْنُ الْجَحُونِ خَيْرُ الرِّقَاءِ أَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ الطَّلَاحِ أَرْبَعُونَ وَخَيْرُ الْمَرَايَا أَرْبَعُمِائَةٍ وَخَيْرُ الْجِيُوشِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَلَنْ يُؤْتَى أَتْنَا عَشَرَ آلَافًا مِنْ قِلَّةٍ » . وروى عن مالك ما يدل على ذلك من مذهبه وهو قوله للعمري العابد إذ سأله هل لك سعة فى ترك مجاهدة من غير الأحكام وبدلها ؟ فقال : ^(١)
 إن كان مملك أتنا عشرة ألفا فلا سعة لك فى ذلك .

(١) العمري (بضم العين وفتح الميم) وهو عبد الله بن عمر بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن الخطاب « كان من أزهد زمانه . مات سنة ١٨٤ هـ (عن أنساب السعاف) » .

الخامسة - فإن فر فليستغفر الله عز وجل . روى الترمذی عن بلال بن يسار بن زيد قال : حدثني أبي عن جدي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " من قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه غفر الله له وإن كان قد فر من الزحف " . قال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ ﴾ التحرف : الزوال عن جهة الاستواء . فالتتحرف من جانب إلى جانب لمكايد الحرب غير منهزم ، وكذلك التحيز إذا نوى التحيز إلى فئة من المسلمين ليستعين بهم فيرجع إلى القتال غير منهزم أيضا . روى أبو داود عن عبد الله بن عمر أنه كان في سرية من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) لخاص الناس حيصة ، فكنت فيمن حاص . قال : فلما برزنا قلنا كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالفضب . فقلنا : ندخل المدينة فتثبت فيها ونذهب ولا يرانا أحد . قال : فدخلنا فقلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن كانت لنا توبة أقمنا ، وإن كان غير ذلك ذهبنا . قال : بخلصنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل صلاة الفجر ، فلما خرج قلنا إليه فقلنا : نحن الفزارون ، فأقبل إلينا فقال : " لا بل أتم العكارون " . قال : فدنونا فقبلنا يده . فقال : " أنا فئة المسلمين " . قال ثعلب : العكارون هم العطافون . وقال غيره : يقال للرجل الذى يؤتى عند الحرب ثم يكر راجعا : عكر وأعكر . وروى جرير عن منصور عن إبراهيم قال : إنهم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر فقال : يا أمير المؤمنين هلكنا فررت من الزحف . فقال عمر : أنا فتك . وقال محمد بن سيرين : لما قتل أبو عبيدة جاء الخبر إلى عمر فقال : لو انحاز إلى لكنت له فئة ، فأنافئة كل مسلم . وعلى هذه الأحاديث لا يكون الفرار كبيرة ؛ لأن الفئة هنا المدينة والإمام وجماعة المسلمين حيث كانوا . وعلى القول الآخر يكون كبيرة ؛ لأن الفئة هناك الجماعة من الناس الحاضرة للحرب . هذا على قول الجمهور أن الفرار من الزحف كبيرة . قالوا : وإنما كان ذلك القول

(١) حاص : جال ؛ أى جالوا جولة يطلبون الفرار .

من النبي صلى الله عليه وسلم وعمر على جهة الحيلة على المؤمنين ، إذ كانوا في ذلك الزمان يثبتون لأضغانهم مرارا . والله أعلم . وفي قوله " والتولى يوم الزحف " ما يكتفى .

السابعة - قوله تعالى : (فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ) أى استحق الغضب . وأصل باء = رجع . وقد تقدم . (وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ)^(١) أى مقامه . وهذا لا يدل على الخلود ؛ كما تقدم في غير موضع . وقد قال عليه السلام : " من قال أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم غفر له وإن كان قد فر من الزحف " .

قوله تعالى : فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَغَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) أى يوم بدر . روى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صدروا عن بدر ذكروا كل واحد منهم ما فعل : قتل كذا ، فعلت كذا ، بغاء من ذلك تفاخر ونحو ذلك . فزلت الآية إعلاما بأن الله تعالى هو المميت والمقتدر لجميع الأشياء ، وأن العبد إنما يشارك بتكسبه وقصده . وهذه الآية ترد على من يقول بأن أفعال العباد خلق لهم . فقيل : المعنى فلم تقتلهم ولكن الله قتلهم بسوقهم إليكم حتى أمكنكم منهم . وقيل : ولكن الله قتلهم بالملائكة الذين أمدهم بهم . (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ) مثله ، ولكن الله رمى . واختلف العلماء في هذا الرمي على أربعة أقوال :

الأول - إن هذا الرمي إنما كان في حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين ؛ رواه ابن وهب عن مالك . قال مالك : ولم يبق في ذلك اليوم أحد إلا وقد أصابه ذلك . وكذلك روى عنه ابن القاسم أيضا .

الثاني - أن هذا كان يوم أحد حين رمى أبي بن خلف بالحربة في عنقه ، فكَرَّ أبى .
 منهزما . فقال له المشركون : والله ما بك من بأس . فقال : والله لو بصق على لقتلني .
 أليس قد قال : بل أنا أقتله . وكان قد أوعد أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتل بمكة ؛
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل أنا أقتلك » فمات صدو الله من ضربة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في مرجعه إلى مكة ، بموضع يقال له « سرف » . قال موسى بن عقبة
 عن ابن شهاب : لما كان يوم أحد أقبل أبى مقتنا في الحديد على فرسه يقول : لا نجوت
 إن نجا مجد ؛ فحمل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قتله . قال موسى بن عقبة قال
 سعيد بن المسيب : فأعرض له رجال من المؤمنين ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلعوا
 طريقه ؛ فاستقبله مصعب بن عمير بـي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقتل مصعب بن عمير ،
 وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم تركوة أبى بن خلف من فرجة بين سابغة البيضاء
 والترع ؛ فطعنته بحربة فوقه أبى عن فرسه ، ولم يخرج من طعته دم . قال سعيد : فكسر
 ضلعا من أضلاعه . فقال : قى ذلك نزل . « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » . وهذا
 ضعيف ؛ لأن الآية نزلت عقيب بدر .

الثالث - أن المراد السهم الذى رمى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في حصن
 خيبر ، فسار في الهواء حتى أصاب ابن أبى الحقيق وهو على فراشه . وهذا أيضا فاسد ،
 وخيبر وقعها أبعد من أحد بكثير . والصحيح في صورة قتل ابن أبى الحقيق غير هذا .

الرابع - أنها كانت يوم بدر ؛ قاله ابن إسحاق . وهو أصح ؛ لأن السورة بدرية .
 وذلك أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم : « خذ قبضة من التراب » فآخذ
 قبضة من التراب فرمى بها وجوههم فسا من المشركين من أحد إلا وأصاب عليه ومتخريه
 وفيه تراب من تلك القبضة ؛ وقاله ابن عباس ، وسيأتى . قال ثعلب : المعنى « وما رميت »
 الفزع والزعج في قلوبهم « إذ رميت » بالحصباء فأنهزموا . ولكن الله رمى . أى أهلكك
 وأظفرك . والعرب تقول : رمى الله لك ، أى أهلكك وأظفرك وصنع لك . حكى هذا أبو عبيدة

في كتاب المجاز . وقال محمد بن يزيد : وما رميت بقوتك إذ رميت ، ولكك بقوة الله رميت .
 (وَلَيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا) البلاء ها هنا النعمة . واللام تتعلق بمحذوف ؛ أى وليلى
 المؤمنين فعل ذلك . (ذَلِكَمُ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ) قراءة أهل الحرمين وأبى عمرو .
 وقراءة أهل الكوفة « مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » . وفى التشديد معنى المبالغة . وروى عن الحسن
 « مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » بالإضافة والتخفيف . والمعنى : أن الله عز وجل يلقي فى قلوبهم
 الرعب حتى يتشتتوا ويتفرق جمعهم فيضعفوا . والكيد : المكر . وقد تقدم ^(١) .

قوله تعالى : إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ
 لَّكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نُعَذِّبْكُمْ وَلَنْ تَغْنِي عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ
 وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ) شرط وجوابه . وفيه ثلاثة أقوال :
 يكون خطابا للكفار لأنهم استفتحوا فقالوا : اللَّهُمَّ أَقْطَعْنَا لِلزَّيْمِ وَأَظْلَمْنَا لِمُصَاحِبِهِ فَأَنْصِرْهُ
 عليه ؛ قاله الحسن ومجاهد وغيرهما . وكان هذا القول منهم وقت خروجهم لنصرة العير .
 وقيل : قاله أبو جهل وقت القتال . وقال النضر بن الحارث : اللهم إن كان هذا هو الحق
 من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم . وهو ممن قتل ببدر .
 والاستفتاح : طلب النصر ؛ أى قد جاءكم الفتح ولكنه كان للساميين عليكم . أى فقد
 جاءكم ما بان به الأمر ، وأنكشف لكم الحق . (وَإِنْ تَنْتَهُوا) عن الكفر (فهو خير لكم) .
 (وَإِنْ تَعُودُوا) أى إلى هذا القول وقتال محمد . (نَعَذِّبْكُمْ) إلى نصر المؤمنين . (وَلَنْ تَغْنِي
 عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ) أى جماعتكم (شَيْئًا) . (وَلَوْ كَثُرَتْ) أى فى العدد .

الثانى - يكون خطابا للمؤمنين ؛ أى إن تستنصروا فقد جاءكم النصر . وإن « تنتهوا »
 أى عن مثل ما فعلتموه من أخذ الفنائم والأسرى قبل الإذن ؛ فهو خير لكم . « وإن تعودوا »
 أى إلى مثل ذلك نعد إلى توبيخكم . كما قال : « لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ » الآية ^(٢) .

والقول الثالث - أن يكون « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » خطاباً للمؤمنين . وما بعده للكفار . أى وإن تعودوا إلى القتال نعد إلى مثل وقعة بدر . القشيري : والصحيح أنه خطاب للكفار ؛ فإنهم لما نَفَرُوا إلى نصره العير تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا : اللهم أنصر أهدى الطائفتين ، وأفضل الدينين . المهدي : وروى أن المشركين خرجوا معهم بأستار الكعبة يستفتحون بها ، أى يستنصرون .

قلت : ولا تمارض لاحتمال أن يكونوا فعلوا الحالتين . (وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ) بكسر الألف على الاستئناف ، وبفتحها عطف على قوله « وَأَنَّ اللَّهَ مَوْجِبُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ » . أو على قوله « أُنَى مَعَكُمْ » . والمعنى : ولأن الله ؛ والتقدير لكثرتها وأن الله . أى من كان الله في نصره لم تغلبه فئة وإن كثرت .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) الخطاب للمؤمنين المصدقين . أفردهم بالخطاب دون المنافقين إجلالاً لهم . جئدهم بطاعة الله والرسول ، ونهاهم عن التولى عنه . هذا قول الجمهور . وقالت فرقة : الخطاب بهذه الآية إنما هو للمنافقين . والمعنى : يا أيها الذين آمنوا بالسلم فقط . قال ابن عطية : وهذا وإن كان محتملاً على بعد فهو ضعيف جداً ؛ لأن الله تعالى وصف من خاطب في هذه الآية بالإيمان . والإيمان التصديق ، والمنافقون لا يتصدقون من التصديق بشيء . وأبعد من هذا من قال : إن الخطاب لبني إسرائيل ، فإنه أجنبي عن الآية .

قوله تعالى : (وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ) التولى الإعراض . وقال « عنه » ولم يقل عنهما لأن طاعة الرسول طاعته ؛ وهو كقوله تعالى : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ » . (وَأَنْتُمْ ^(١))

تَسْمَعُونَ ﴿ ابتداء وخبر في موضع الحال . والمعنى : وأتم تسمعون ما يتلى عليكم من الحجج والبراهين في القرآن .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾
إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْرُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا ﴾ أى كاليهود أو المنافقين أو المشركين . وهو من سماع الأذن . ﴿ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ أى لا يتدبرون ما سمعوا ، ولا يفكرون فيه ؛ فهم بمنزلة من لم يسمع وأعرض عن الحق . نهى المؤمنين أن يكونوا مثلهم . فدلّت الآية على أن قول المؤمن « سمعت وأطعت » لا فائدة فيه ما لم يظهر أثر ذلك عليه بامتثال فعله . فإذا قصر في الأوامر فلم يأتها ، وأعتمد النواهي فأفصحها فأبى سماع عنده وأبى طاعة ! وإنما يكون حينئذ بمنزلة المنافق الذى يظهر الإيمان ، ويسر الكفر ؛ وذلك هو المراد بقوله « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ » . يعنى بذلك المنافقين « أو اليهود أو المشركين » على ما تقدم . ثم أخبر تعالى أن الكفار شرُّ ما دَبَّ على الأرض . وفى البخارى عن ابن عباس « إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْرُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ » قال : هم نفر من بنى عبد الدار . والأصل أشر ، حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال . وكذا خير ؛ الأصل أخير .

قوله تعالى : وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾ قيل : الحجج والبراهين ، إسماع تفهم . ولكن سبق علمه بشقاوتهم . ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ ﴾ أى لو أفهمهم لما آمنوا بعد علمه الأزلى بكفرهم . وقيل : المعنى لأسمعهم كلام الموتى الذين طلبوا إحياءهم ؛ لأنهم طلبوا إحياء قصى ابن كلاب وغيره ليشهدوا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم . الزجاج : لأسمعهم جواب كل ما سألوا عنه . ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ إذ سبق فى علمه أنهم لا يؤمنون .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ تَحْشُرُونَ ﴿٢٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ) هذا الخطاب للؤمنين المصدقين بلا خلاف . والاستجابة : الإجابة . و (يُحْيِيكُمْ) أصله يُحْيِيكُمْ ، حذف الضمة من الياء لثقلها . ولا يجوز الإدغام . قال أبو عبيدة : معنى « استجبوا » أجبوا ، ولكن حُرف الكلام أن يتعدى استجاب بلام ، ويتعدى أجب دون لام . قال الله تعالى : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ^(١) » . وقد يتعدى استجاب بغير لام ، والشاهد له قول الشاعر ^(٢) :
وداع دعا يا من يُجيب إلى الندى • فلم يستجبه عند ذاك يُجيبُ

تقول : أجاهبه وأجاب عن سؤاله . والمصدر الإجابة . والاسم الجابة ، بمنزلة الطاقة والطاعة . تقول : أساء سمعاً فأساء جابة ^(٣) . هكذا يتكلم بهذا الحرف . والمجاوبة والتجاوب : التماور . وتقول : إنه لحسن الحية (بالكسر) أى الجواب . (لِمَا يُحْيِيكُمْ) متعلق بقوله : « استجبوا » . المعنى : استجبوا لما يحْيِيكم إذا دعاكم . وقيل : اللام بمعنى إلى ، أى إلى ما يحْيِيكم ، أى يُحْيِي دينكم وعبادكم . وقيل : أى إلى ما يحيى به قلوبكم فتوحده . وهذا إحياء مستعار ، لأنه من موت الكفر والجهل . وقال مجاهد والجمهور : المعنى استجبوا للطاعة وما تضمنه القرآن من أوامر ونواهي ، ففيه الحياة الأبدية ، والنعمة السرمدية . وقيل : المراد بقوله « لِمَا يُحْيِيكُمْ » الجهاد ، فإنه سبب الحياة في الظاهر ، لأن العدو إذا لم

(١) آية ٣١ سورة الأحقاف . (٢) هو كعب بن سعد التميمي يرق أخاه أبا المغوار .

(٣) أصل هذا المثل على ما ذكر الزبير بن بكار أنه كان لسبل بن عمرو ابن مضعوف قال له إنسان : أين أمك (بفتح الهمزة وتشديد الميم المضمومة) أى أين قصدك ؟ فظن أنه يقول له : أين أمك ؟ (بضم الهمزة والميم) قال : ذهبت تشتري دقيقاً . قال أبوه : أساء سمعاً . الخ . (عن اللسان) .

يُغْزَا ۖ وَفِي غَزْوِهِ الْمَوْتُ ، وَالْمَوْتُ فِي الْجِهَادِ الْحَيَاةُ الْأَبَدِيَّةُ ؛ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ ۖ » ^(١) وَالصَّحِيحُ الْمَعْمُومُ كَمَا قَالَ الْجُمْهُورُ .

الثانية - روى البخاري عن أبي سعيد بن المثل قال : كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ۖ ثم أتيت فقلت : يا رسول الله ، إني كنت أصلي . فقال : « أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ۖ « اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ » » وذكر الحديث . وقد تقدم في الفاتحة ^(٢) . وقال الشافعي رحمه الله : هذا دليل على أن الفعل الفرض أو القول الفرض إذا أتى به في الصلاة لا تبطل ؛ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإجابة وإن كان في الصلاة .

قلت : وفيه حجة لقول الأوزاعي : لو أن رجلا يصلي فأبصر فلا يريد أن يسقط في بئر فصاح به وانصرف إليه واتهره لم يكن بذلك بأس . والله أعلم .

الثالثة - قوله تعالى : (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) قيل : إنه يقتضي النص منه على خلقه تعالى الكفر والإيمان فيحول بين المرء الكافر وبين الإيمان الذي أمره به ، فلا يكتسبه إذ لم يقدره عليه بل أقدره على ضده وهو الكفر . وهكذا المؤمن يحول بينه وبين الكفر . فبان بهذا النص أنه تعالى خالق لجميع اكتساب العباد خيرها وشرها . وهذا معنى قوله عليه السلام : « لا ، وَمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ » . وكان فعل الله تعالى ذلك عدلا فيمن أضله وخذله ؛ إذ لم يمنهم حقا وجب عليه فتروا صفة العدل ۖ وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم لا ما وجب لهم . قال الأسدي : يحول بين المرء وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن إلا بإذنه ، ولا يكفر أيضا إلا بإذنه ؛ أي بمشيئته . والقلب موضع الفكر . وقد تقدم في « البقرة » ^(٣) بيانه . وهو بيد الله ، متى شاء حال بين العبد وبينه بمرض أو آفة يلا يعقل . أي بادروا إلى الاستجابة قبل ألا تتمكنوا منها بزوال العقل . وقال مجاهد : المعنى يحول بين المرء

(٢) راجع ج ١ ص ١٠٨ طبعة ثانية أوثانة .

(١) آية ١٦٩ سورة آل عمران .

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ طبعة ثانية أوثانة .

وعقله حتى لا يدري ما يصنع . وفي التنزيل : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ »^(١)
 أى عقل . وقيل : يحول بينه وبينه بالموت ، فلا يمكنه استدراك ما فات . وقيل : خاف
 المسلمون يوم بدر كثرة العدو فأعلمهم الله أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يتعلم بعد الخوف
 أمناً . ويثقل عدوهم من الأمن خوفاً . وقيل : المعنى يقلب الأمور من حال إلى حال ؛ وهذا
 جامع . واختيار الطبرى أن يكون ذلك إخباراً من الله عز وجل بأنه أملك لقلوب العباد
 منهم ، وأنه يحول بينهم وبينها إذا شاء . حتى لا يدرك الإنسان شيئاً إلا بمشيئة الله عز
 وجل . « وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ » عطف . قال الفراء : ولو استأنفت فكسرت . وأنه . كان
 صواباً .

قوله تعالى : « وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ »^(٢)
 فيه مسائلان :

الأولى - قال ابن عباس : أمر الله المؤمنين ألا يفتروا المنكرين بين أظهرهم فيعذبهم
 العذاب . وكذلك تأول فيها الزبير بن العوام فإنه قال يوم الجمل ، وكان سنة ست وثلاثين :
 ما علمت أنا أوردنا بهذه الآية إلا اليوم . وما كنت أظنها إلا فيمن خطب ذلك الوقت .
 وكذلك تأول الحسن البصري والسدي وغيرهما . قال السدي : نزلت في أهل بدر خاصة ؛
 فأصابهم الفتنة يوم الجمل فأقتلوا . وقال ابن عباس رضى الله عنه : نزلت هذه الآية في أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : أمر الله المؤمنين ألا يفتروا المنكرين بينهم فيعذبهم الله
 بالعذاب . وعن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يكون بين ناس من
 أصحابي فتنة يفرها الله لهم بصحبته إياي يستن بهم فيها ناس بعدهم يدخلهم الله بها النار » .

قلت : وهذه التأويلات هي التي تعضدها الأحاديث الصحيحة . ففي صحيح مسلم عن
 زينب بنت جحش أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له : يا رسول الله ، أنهلك وفينا

الصالحون ۞ قال : "نعم إذا كثرت الخبث". وفي صحيح الترمذی : "أن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده" وقد تقدمت هذه الأحاديث .

وفي صحيح البخاري والترمذی عن النعمان بن بشير ^(١) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا ^(٢) على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا". ففى هذا الحديث تعذيب العامة بذنوب الخاصة . وفيه استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . قال علماءنا : فالفتنة إذا عملت هلك الكل . وذلك عند ظهور المعاصي وانتشار المنكر وعدم التغيير ، وإذا لم تُقَيَّرْ وجب على المؤمنين المتكرين لها بقلوبهم هجران تلك البلدة والمهرب منها . وهكذا كان الحكم فيمن كان قبلنا من الأمم ۞ كما في قصة السبت حين هجروا المعاصين وقالوا لا نساكنكم . وبهذا قال السلف رضى الله عنهم . روى ابن وهب عن مالك أنه قال : تُهجر الأرض التي يصنع فيها المنكر جهارا ولا يستقر فيها . واحتج بصنيع أبي الدرداء في خروجه عن أرض معاوية حين أعلن بالربا ، فأجاز بيع سقاية الذهب بأكثر من وزنها . خرجه الصحيح . وروى البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞ "إذا أنزل الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بثوا على أعمالهم ۞" . فهذا يدل على أن الهلاك المأم منه ما يكون طهرة للمؤمنين ومنه ما يكون نعمة للفاسقين . وروى مسلم عن عبد الله بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها قالت : عَيَّبَ رسول الله ^(٣) صلى الله عليه وسلم في منامه ۞ فقلت : يا رسول الله ۞ صنعت شيئا في منامك لم تكن تفعله ؟ فقال : "العجب" ، إن ناسا من أمي يؤمنون هذا البيت برجل من قريش قد لحا بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خُسف بهم ۞" . قلنا : يا رسول الله ، إن الطريق

(١) استهموا : افرعوا .

(٢) عيَّب : مناه اضطرب بحسه . وقيل : حرك أطرافه كن يأخذ شيئا أو يدهه .

قد يجمع الناس . قال : « نعم » . فيهم المستبصر والمجهور ^(١) وأبن السبيل يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى يعثمهم الله تعالى على نياتهم ^(٢) . فإن قيل : فقد قال الله تعالى « ولا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ^(٣) » . « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ^(٤) » . « لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ^(٥) » . وهذا يوجب ألا يؤخذ أحد بذنب أحد ، وإنما تتعلق العقوبة بصاحب الذنب . فالجواب أن الناس إذا تظاهروا بالمتكر من الفرض على كل من رآه أن يغيره ، فإذا سكنوا عليه فكلهم عاص . هذا بفعله وهذا برضاه . وقد جعل الله في حكمه وحكمته الراضى بمنزلة العاقل ، فانتظم في العقوبة ؛ قاله ابن العربي . وهو مضمون الأحاديث كما ذكرنا . ومقصود الآية : وآتقوا فتنة تتعدى الظالم ، فتصيب الصالح والطالح .

الثانية - واختلف النحاة في دخول النون في « لَا تُصَيِّنَ » . قال الفراء : هو بمنزلة قولك « انزل عن الدابة لا تطرحنك » فهو جواب الأمر بلفظ النهي ؛ أي إن تنزل عنها لا تطرحنك . ومثله قوله : « ادخلوا مساكنكم لَا يُحِطُّكُمْ ^(٦) » . أي إن تدخلوا لا يحطمنكم ؛ فدخلت النون لما فيه من معنى الجزاء . وقيل : لأنه خرج مخرج القسم ، والنون لا تدخل إلا على فعل النهي أو جواب القسم . وقال أبو العباس المبرد : إنه نهى بعد أمر ، والمعنى انتهى للظالمين ؛ أي لا تقربن الظلم . وحكى سيبويه : لا أرينك ها هنا ؛ أي لا تكن ها هنا ، فإنه من كان ها هنا رأيته . وقال الجرجاني : المعنى آتقوا فتنة تصيب الذين ظلموا خاصة . فقوله « لَا تُصَيِّنَ » نهى في موضع وصف النكرة ؛ وتأويله الإخبار بإصابتها الذين ظلموا . وقرأ عليّ وزيد بن ثابت وأبى مسعود « لتصين » بلا ألف . قال المهدوي : من قرأ « لتصين » جازأت يكون مقصورا من « لَا تصين » حذف الألف كما حذف من « ما » وهي أخت « لا » في نحو أم والله لأفعلن وشبهه . ويموز أن تكون مخالفة لقراءة الجماعة ؛ فيكون المعنى أنها تصيب الظالم خاصة .

(١) المستبصر : هو المستبين للأمر ، القاصد لذلك عمدا . والمجهور : المكروه .

(٢) الآية ١٥ سورة الإسراء . (٣) الآية ٣٨ سورة المذثر . (٤) آحرسوة البقرة .

(٥) عبارة ابن العربي : « فانتظم الذنب بالعقوبة » . (٦) الآية ١٨ سورة النحل .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تُخَافُونَ**
أَنْ يَخْطَفَكُمْ النَّاسُ فَعَاوَنَكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ . وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : **(وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ)** قال الكلبي : نزلت في المهاجرين ؛ يعني وصف
 حالم قبل الهجرة وفي ابتداء الإسلام . **(مُسْتَضْعَفُونَ)** نعت . **(فِي الْأَرْضِ)** أى أرض مكة .
(تُخَافُونَ) نعت . **(أَنْ يَخْطَفَكُمْ)** في موضع نصب . والخطف : الأخذ بسرعة . **(النَّاسُ)**
 رفع على الفاعل . قتادة وعكرمة : هم مشركو قريش . وهب بن منبه : فارس والروم .
(فَعَاوَنَكُمْ) قال ابن عباس : إلى الأنصار . السدي : إلى المدينة ؛ والمعنى واحد . أوى
 إليه (بالمد) : ضم إليه . وأوى إليه (بالقصر) : أنضم إليه . **(وَأَيَّدَكُمْ)** قواكم .
(بِنَصْرِهِ) أى بعونه . وقيل : بالأنصار . وقيل : بالملائكة يوم بدر . **(وَرَزَقَكُمْ مِنَ**
الطَّيِّبَاتِ) أى الغنائم . **(لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ)** قد تقدم معناه .
 (١)

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا**
أَعْمَانَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

رُوى أنها نزلت في أبى لبابة بن عبد المنذر حين أشار إلى بنى قريظة بالذبح . قال
 أبو لبابة : والله ما زالت قدماى حتى علمت أنى قد خنت الله ورسوله ؛ فنزلت هذه الآية .
 فلما نزلت شد نفسه إلى سارية من سوارى المسجد ، وقال : والله لا أذوق طعاما ولا شرابا
 حتى أموت ، أو يتوب الله على . - الخبر مشهور . وعن عكرمة قال : لما كان شأن قريظة
 بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه فيمن كان عنده من الناس ؛ فلما انتهى إليهم
 وقَعُوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاء جبريل عليه السلام على فرس أبيض فقالت
 عائشة رضى الله عنها : فلما أتى أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الغبار عن وجهه

جبريل عليهما السلام ؛ فقلت : هذا دحية يارسول الله . فقال : ” هذا جبريل عليه السلام “ . قال : ” يارسول الله ما يمتنع من بنى قريظة أن تأتيهم “ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” فكيف لي بمحسَنهم “ فقال جبريل : ” فإني أدخل فرسي هذا عليهم “ . فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا معروزي ؛ فلما رآه على رضى الله عنه قال : يارسول الله ، لا عليك ألا تأتيهم ، فإنهم يشتمونك . فقال : ” كلا إنها ستكون تحية “ . فاتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ” يا إخوة القردة والخنازير “ فقالوا : يا أبا القاسم ما كنت خاشا ! فقالوا : لا تنزل على حكم محمد ، ولكننا ننزل على حكم سعد بن معاذ ؛ فنزل . فحكم فيهم أن يقتل مقاتلتهم وتُسبى ذراريهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بذلك طرقى الملك سحرًا “ فنزل فيهم « يا أيها الذين آمنوا لا تتخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » . نزلت في أبي لبابة ، أشار إلى بنى قريظة حين قالوا : ننزل على حكم سعد بن معاذ ، لا تفعلوا فإنه الذبح ، وأشار إلى حلقه . وقيل : نزلت الآية في أنهم كانوا يسمعون الشيء من النبي صلى الله عليه وسلم فيلقونه إلى المشركين ويغشونه . وقيل : المعنى بغلول الغنائم ونسبتها إلى الله ؛ لأنه الذى أمر بقسمتها . وإلى الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه المؤدى عن الله عز وجل والقيم بها . والخيانة : الغدر وإخفاء الشيء . ومنه : « يعلم خائنة الأعين ^(٢) » وكان عليه السلام يقول : ” اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه بئس الضجيع ومن الخيانة فإنها بئس البطانة “ . أخرجه النسائي عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... ؛ فذكره . (وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ) في موضع جزم ، نسقا على الأول . وقد يكون على الجواب ؛ كما يقال : لا تأكل السمك وتشرب اللبن . والأمانات : الأعمال التى آثمن الله عليها العباد . وسميت أمانة لأنها يؤمن معها من منع الحق ؛ مأخوذة من الأمن . وقد تقدّم في « النساء » القول في أداء الأمانات والودائع وغير ذلك . (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(٣)) أى ما فى الخيانة من القبح والعار . وقيل : تعلمون أنها أمانة .

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَ أَمْوَالُكُمْ وَأُولَٰدُكُمْ فَتَنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ**

أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَ أَمْوَالُكُمْ وَأُولَٰدُكُمْ فَتَنَةٌ)** كان لأبى لبابة أموال وأولاد في بنى قريظة، وهو الذى حمله على ملايتهم، فهذا إشارة إلى ذلك . **(فِتْنَةٌ)** أى اختبار، آمنهم بها . **(وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ)** فأثروا حقه على حاكم .

قوله تعالى : **يَنَّايِبَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** ﴿٢٩﴾

قد تقدم معنى « التقوى » . وكان الله عالما بأنهم يتقون أم لا يتقون . فذكر بلفظ الشرط؛ لأنه خاطب العباد بما يخاطب بعضهم بعضا . فإذا أتى العبد ربه - وذلك باتباع أوامره واجتناب نواهيه - وترك الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات، وشحن قلبه بالنية الخالصة، وجوارحه بالأعمال الصالحة، وتحفظ من شوائب الشرك الخفية والظاهر بمراعاة غير الله في الأعمال، والركون إلى الدنيا بالهبة عن المال جعل له بين الحق والباطل فرقانا، ورزقه فيما يريد من الخير إمكانا . قال ابن وهب : سألت مالكا عن قوله **« إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا »** قال : مخرجا، ثم قرأ **« وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا »** . وحكى ابن القاسم وأشهب عن مالك مثله سواء، وقاله مجاهد قبله . وقال الشاعر :

مَالِكٌ مِنْ طُولِ الْأَمَى فُرْقَانٌ • بَعْدَ قَطْعَيْنِ رَحَلُوا وَبَاتُوا

وقال آخر :

وكيف أَرَجَى الخلد والموت طالبي • ومالى من كاس المنية فرقان

ابن إسحاق : « فرقانا » فصلا بين الحق والباطل . وقاله ابن زيد . السدى : نجاة . الفراء : فمحا ونصرا . وقيل : في الآخرة، فيدخلكم الجنة ويدخل الكفار النار .

قوله تعالى : وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ
أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٤٠﴾

هذا إخبار بما اجتمع عليه المشركون من المكر بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة ؛
فاجتمع رأيهم على قتله فينتوه ، ورصدوه على باب منزله طول ليالهم ليقتلوه إذا خرج ؛ فأمر
النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب أن ينام على فراشه ، ودعا الله أن يعيى عليهم أمره ؛
فطمس الله على أبصارهم ، فخرج وقد غشيه النوم ، فوضع على رؤوسهم تراباً ونهض . فلما
أصبحوا خرج عليهم على فأخبرهم أن ليس في الدار أحد ، فعلموا أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد فات ونجا . الخبر مشهور في السيرة وضيها . ومعنى « لِيُثْبِتُوكَ » ليحبسوك ؛
يقال : اثبته إذا حبسته . وقال قتادة : « لِيُثْبِتُوكَ » وثاقا . وعنه أيضا وعيد الله بن كثير :
ليسجنوك . وقال أبان بن تغلب وأبو حاتم : ليخنوك بالجراحات والضرب الشديد .
قال الشاعر :

فقلت ويحك ما في صهيبتكم • قالوا الخليفة أسي مُثْبِتاً وجما

(أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ) عطف . (وَيَمْكُرُونَ) مستأنف . والمكر : التدبير في الأمر
في خفية . (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ) ابتداء وخبر . والمكر من الله هو جزاؤهم بالعذاب على مكرهم
من حيث لا يشعرون .

قوله تعالى : وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا
مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٤١﴾

نزلت في النضر بن الحارث • كان خرج إلى الحيرة في التجارة فأشترى أحاديث كَلِيلَة
وِدْمَة • وكسرى وقيصر ؛ فلما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبار من مضى قال
النضر : لو شئت لقلت مثل هذا . وكان هذا وقاحة وكذبا . وقيل : إنهم توهموا أنهم

يأتون بمثله ، كما توهمت بحجرة موسى ، ثم راموا ذلك فمجزوا عنه وقالوا عنادا : إن هذا إلا أساطير الأولين . وقد تقدم^(١) .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالُوا آلَٰلَهُمْ إِنْ كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٢﴾

القراء على نصب « الحق » على خبر « كان » . ودخلت « هو » للفصل . ويمحوز
 « هو الحق » بالرفع . (مِنْ عِنْدِكَ) قال الزجاج : ولا أعلم أحدا قرأ بها ، ولا اختلاف
 بين النحويين في إجازتها ، ولكن القراءة سنة ، لا يقرأ فيها إلا بقراءة مرضية . واختلف
 فيمن قال هذه المقالة ؛ فقال مجاهد وابن جبير : قائل هذا هو النضر بن الحارث . أنس
 ابن مالك : قائله أبو جهل ؛ رواه البخاري ومسلم . ثم يحوز أن يقال : قالوه لشبهة كانت
 في صدورهم . وعلى وجه العناد والإبهام على الناس أنهم على بصيرة ، ثم حل بهم يوم بدر
 ما سألوا . حكى أن ابن عباس لقيه رجل من اليهود ؛ فقال اليهودي : ممن أنت ؟ قال : من
 قريش . فقال : أنت من القوم الذين قالوا : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك » الآية .
 فهلّا عليهم أن يقولوا : إن كان هذا هو الحق من عندك فأهدنا له ! إن هؤلاء قوم يجهلون .
 قال ابن عباس : وأنت يا إسرائيل ، من القوم الذين لم تحبف أرجلهم من بلل البحر الذي
 أغرق فيه فرعون وقومه ، وأنجي موسى وقومه ؛ حتى قالوا : « اجعل لنا إلها كما لهم آلهة »
 فقال لم موسى : « إنكم قوم تجهلون » فاطرق اليهودي مفعبا . (فَأَمْطِرْ) أمطر في العذاب .
 ومطر في الرحمة ؛ عن أبي عبيدة . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ آلَٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ آلَٰهُ مُعَذِّبَهُمْ
 وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٤٣﴾

لما قال أبو جهل : «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ» الآية، نزلت «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ» كذا في صحيح مسلم . وقال ابن عباس : لم يعذب أهل قرية حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم منها والمؤمنون ، ويلحقوا ببيث أمروا . (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) ابن عباس : كانوا يقولون في الطواف : غفرانك . والاستغفار وإن وقع من الفجار يُدفع به ضرب من الشرور والإضرار . وقيل : إن الاستغفار راجع إلى المسلمين الذين هم بين أظهرهم . أى وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر من المسلمين ؛ فلما خرجوا عذبهم الله يوم بدر وغيره ؛ قاله الضحاك وغيره . وقيل : إن الاستغفار هنا يراد به الإسلام . أى «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» أى يسألون ؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقيل : «وهم يستغفرون» أى فى أصلاهم من يستغفر الله . روى عن مجاهد أيضا . وقيل : معنى «يستغفرون» لو استغفروا . أى لو استغفروا لم يعذبوا . استدعاهم إلى الاستغفار ؛ قاله قتادة وابن زيد . وقال المدائني عن بعض العلماء قال : «كان رجل من العرب فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم مُسْرِفا على نفسه ، لم يكن يتحرج ؛ فلما أن تُوفِّي النبي صلى الله عليه وسلم لبس الصوف ورجع عما كان عليه ؛ وأظهر الدين والنسك . فقيل له : لو فعلت هذا والنبي صلى الله عليه وسلم حى لفرح بك . قال : كان لى أمانان ؛ ففى واحد وبقي الآخر ؛ قال الله تبارك وتعالى : «وما كان الله ليعذبهم وأنت فىهم» فهذا أمان . والثانى «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» .

قوله تعالى : وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ^{٢٤} إِنْ أَوْلِيَائُهُمْ إِلَّا الْمَشْكُونُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ) المعنى : وما يمنهم من أن يعذبوا . أى لمنهم مستحقون العذاب لما ارتكبوا من القبائح والأسباب ، ولكن لكل أجل كتاب ؛ فعذبهم الله

بالسيف بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم . وفي ذلك نزلت : « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ »^(١)
وقال الأخفش : إنَّ « أَنْ » زائدة . قال النحاس : لو كانت كما قال لرفع « يعذبهم » .
(وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أى إن المتقين أولياؤه .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا
الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٢٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ
وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ
أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾

قال ابن عباس : كانت فريش تطوف بالبيت عمراة ، يصفقون ويصفرون ، فكان
ذلك عبادة في ظنهم . والمكاء : الصغير . والتصديعة : التصفيق ؛ قاله مجاهد والسدي
وابن عمر رضى الله عنهم . ومنه قول عنترة :

وَحَلِيلٍ غَانِيَةٍ تَرَكْتُ مُجْدَلًا * تَمْكُو فَرِيصَتُهُ كَيْشِدْقُ الْأَعْلَمِ^(٢)

أى تصوت . ومنه مكيت أمست الدابة إذا نفخت بالريح . قال السدي : المكاء الصغير .
على نحو طائر أبيض بالحجاز يقال له المكاء . قال الشاعر :

إِذَا غَرَدَ الْمُكَّاءُ فِي غَيْرِ رَوْضَةٍ * فَوَيْلٌ لِأَهْلِ الشَّاءِ وَالْحُمُرَاتِ

قائدة : المكاء ضرب بالأيدى ، والتصديعة صباح . وعلى التفسيرين ففيه رد على الجهال من
الصوفية الذين يرقصون ويصفقون . وذلك كله منكري تنزه عن مثله العقلاء ، ويتشبه فاعله
بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت . وروى ابن جرير وأبو نعيم عن مجاهد أنه

(١) سورة المارج . (٢) الحليل : الزوج . ويرى : وخليل بالخاء المعجمة . الفريضة : الموضع
الذى يرعد من الدابة والانسان إذا خاف . والأعلم : المشقوق الشفة العليا .

قال : المَكاء إدخالهم أصابعهم في أفواههم . والتصدية : التصفير ، يريدون أن يشغلوا بذلك عهدا صلى الله عليه وسلم عن الصلاة . قال النحاس : المعروف في اللغة ما روى عن ابن عمر . حكى أبو عبيد وغيره أنه يقال : مَكَا يَمْكُو مَكْوًا ومُكَاء إذا صَفَّر . وَصَدَى يُصَدَى تصدية إذا صفق ؛ ومنه قول عمرو بن الإطنابة :

وظلوا جميعا لهم محبة * مكاء لدى البيت بالتصدية

أى بالتصفيق . سعيد بن جبير وابن زيد : معنى التصدية صدم عن البيت ؛ فالأصل على هذا تصددة ، فأبدل من أحد الدالين ياء . ومعنى (لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ) أى المؤمن من الكافر . وقيل : هو عام في كل شيء ، من الأعمال والنفقات وغير ذلك .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول للكفار هذا المعنى ، وسواء قاله بهذه العبارة أو غيرها . قال ابن عطية : ولو كان كما ذكر الكسائي أنه في مصحف عبد الله بن مسعود « قل للذين كفروا إن انتهوا يغفر لكم » لما تأدت الرسالة إلا بتلك الألفاظ بينها ، هذا بحسب ما تقتضيه الألفاظ .

الثانية — قوله تعالى : (إِنْ يَنْتَهُوا) يريد عن الكفر . قال ابن عطية : ولا بد ؛ والحامل على ذلك جواب الشرط « يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » ومغفرة ما قد سلف لا تكون إلا لِمَنْتَهُ عَنِ الْكُفْرِ . ولقد أحسن القائل أبو سعيد أحمد بن محمد الزيرى :

يستوجب العفو القتي إذا اعترف * ثم انتهى عما أتاه وأقرّف

لقوله سبحانه في المعترف * إن انتهوا يغفر لهم ما قد سلف

(١) في القاموس وشرحه : « والإطنابة امرأة من بنى كنانة بن القيس بن جسر بن قضاة ، وعمر وابنها شاعر مشهور ، واسم أبيه زيد مائة » .

روى مسلم عن أبي ثُماسة الميرى قال : حضرنا عمرو بن العاص وهو في سبياقة الموت يبيك طويلا . الحديث . وفيه : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله" الحديث . قال ابن العربي : هذه لطيفة من الله سبحانه من بها على الخلق ؛ وذلك أن الكفار يقتحمون الكفر والجرائم ، ويرتكبون المعاصي والمآثم ؛ فلو كان ذلك يوجب مؤاخذه لهم لما استدركوا أبدا توبة ، ولا نالتهم مغفرة . فيُسر الله تعالى عليهم قبول التوبة عند الإنابة ، وبذل المغفرة بالإسلام ، وهدم جميع ما تقدم ؛ ليكون ذلك أقرب لدخولهم في الدين ، وأدعى إلى قبولهم لكلمة المسلمين ، ولو علموا أنهم يؤخذون لما تابوا ولا أسلموا . وفي صحيح مسلم : أن رجلا فيمن كان قبلكم قتل تسعة وتسعين نفسا ثم سأل هل له من توبة بقاء عابدا فسأله هل له من توبة فقال : لا توبة لك فقتله فكل به مائة ؛ الحديث . فأ نظروا إلى قول العابد : لا توبة لك ؛ فلما علم أنه قد أئسسه قتله ، فعمل الآيس من الرحمة . فالتفكير مفسدة للثيقة ، والتوسير مصلحة لهم . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان إذا جاء إليه رجل لم يقتل فسأله : هل لقاتل من توبة ؟ فيقول : لا توبة ؛ تخويفا وتحذيرا . فإذا جاءه من قتل فسأله : هل لقاتل من توبة ؟ قال له : لك توبة ؛ تيسيرا وتأليفا . وقد تقدم .

الثالثة — قال ابن القاسم وابن وهب عن مالك فيمن طلق في الشرك ثم أسلم : فلا طلاق له . وكذلك من حلف فأسلم فلا حنث عليه . وكذا من وجبت عليه هذه الأشياء ؛ فذلك مغفوره . فأما من أقرى على مسلم ثم أسلم أو سرق ثم أسلم أقيم عليه الحد للفرية والسرقة . ولو زنى وأسلم ، أو أغتصب مسلمة ثم أسلم سقط عنه الحد . وروى أشهب عن مالك أنه قال : إنما يعني الله عز وجل ما قد مضى قبل الإسلام ، من مال أو دم أو شيء . قال ابن العربي : وهذا هو الصواب ؛ لما قدمناه من عموم قوله تعالى : « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » ، وقوله : "الإسلام يهدم ما قبله" ، وما بيناه من المعنى من التيسير وعدم التنفير . قلت : أما الكافر الحربي فلا خلاف في إسقاط ما فعله في حال كفره في دار الحرب . وأما إن دخل إلينا بأمان فحذف مسلما فإنه يحذف ، وإن سرق قطع . وكذلك الذمى إذا قذف

حدّ ثمانين، وإذا سرق قطع، وإن قتل قتل. ولا يسقط الإسلام ذلك عنه لنقضه العهد حال كفره؛ على رواية ابن القاسم وغيره. قال ابن المنذر: واختلفوا في النصراني يزني ثم يسلم، وقد شهدت عليه بيعة من المسلمين؛ فحكى عن الشافعي رضي الله عنه إذا هو بالعراق لا حدّ عليه ولا تغريب؛ لقول الله عز وجل: «قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف». قال ابن المنذر: وهذا موافق لما روى عن مالك. وقال أبو ثور: إذا أقر وهو مسلم أنه زنى وهو كافر أقيم عليه الحد. وحكى عن الكوفي أنه قال: لا يحّد.

الرابعة — فأما المرتد إذا أسلم وقد فاته صلوات، وأصاب جنائيات وأتلف أموالاً؛ فقليل: حكمه حكم الكافر الأصلي إذا أسلم؛ لا يؤخذ بشيء مما أحدثه في حال ارتداده. وقال الشافعي في أحد قوليّه: يلزمه كل حق لله عز وجل والآدمي؛ بدليل أن حقوق الآدميين تلزمه فوجب أن تلزمه حقوق الله تعالى. وقال أبو حنيفة: ما كان لله يسقط، وما كان للآدمي لا يسقط. قال ابن العربي: وهو قول علمائنا؛ لأن الله تعالى مستغني عن حقه، والآدمي مفتقر إليه. ألا ترى أن حقوق الله عز وجل لا تجب على الصبي وتلزمه حقوق الآدميين. قالوا: وقوله تعالى «قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف» عام في الحقوق التي لله تعالى.

الخامسة — قوله تعالى: (وَأَنْ يَّعُودُوا) يريد إلى القتال؛ لأن لفظة «عاد» إذا جاءت مطلقة فإنما تتضمن الرجوع إلى حالة كان الإنسان عليها ثم انتقل عنها. قال ابن عطية: ولستأ نجد في هذه الآية لمؤلاء الكفار حالة تشبه ما ذكرنا إلا القتال. ولا يجوز أن يتأول إلى الكفر؛ لأنهم لم ينفصلوا عنه، وإنما قلنا ذلك في «عاد» إذا كانت مطلقة لأنها قد تجيء في كلام العرب داخلة على الابتداء والخبر، فيكون معناها معنى صار؛ كما تقول: عاد زيد ملكاً؛ يريد صار. ومنه قول [أمية بن] أبي الصلت: —

تلك المكارم لا قعبان من لبن * شيئا بماء فعادا بعد أبوالآ

وهذه لا تتضمن الرجوع إلى حالة قد كان العائد عليها قبل. فهي مقيدة بخبرها لا يحوز الاقتصار دونها؛ فحكمها حكم صار.

قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ عبارة تجمع الوعيد والتهديد والتمثيل بمن هلك من الأمم في سالف الدهر بعذاب الله .

قوله تعالى : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَمِنْ أُنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ أى كفر . إلى آخر الآية تقدم معناها وتفسير الفاظها في « البقرة »^(١) وغيرها والحمد لله .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٣ طبعة ثانية .



تم الجزء السابع من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن، وأوله قوله تعالى :
« واعلموا أنما غنمنا من شيء »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب